



فانظر الى آثار رحمة الله  
المختصر من المختصر

من  
مشكل الآثار

الذي تلخصه القاضى ابوالحسن يوسف بن موسى الحنفى  
من مختصر القاضى ابى الوليد الباجى المالكى المتوفى  
سنة اربع وسبعين واربعائة من كتاب  
مشكل الآثار للطحاوى المتوفى

سنة احدى وعشرين

وثلاثمائة

الجزء الثانى

---

الطبعة الثانية

بمطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية بعاصمة الدولة الاصفية

حيدرآباد الدكن لازالت ثموس افاداتها بازغة

وبدور افاضاتها طالعة الى آخر الزمان

سنة ١٣٩٢ من الهجرة

النبوية عليه الف

سلام وتحية

بسم الله الرحمن الرحيم

## كتاب الاقضية

فيه سبعة وعشرون حديثا

### ما جاء في كراهية القضاء لمن ضعف عنه

- عن ابي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال له اوصيك بتقوى الله في سر أمرك وعلا نيتك، فاذا أسأت فاحسن، ولا تستلن احدا وان سقط سوطك ولا تؤتبن امانة، ولا تولين يتبا، ولا تقضين بين اثنين .
- حمل النبي فيه رؤيته صلى الله عليه وسلم اياه ضعيفا عن القيام بمواجب القضاء وولاية اليتيم والأمانة بينه ما روى قوله صلى الله عليه وسلم له اني أراك ضعيفا فلا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم، وما روى انه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تستعملني ف ضرب يده على منكبي ثم قال يا ابا ذر انك ضعيف وانها امانة وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحقها وادى الذي عليه فيها، وسواله ذلك مكروه له، روى عن عبد الرحمن لانسال الامارة فانك ان أعطيتها عن مسألة وكلت اليها، وان أعطيتها عن غير مسألة اعنت عليها .

### في قضاء الغضبان

عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحكم احدكم بين اثنين وهو غضبان، ولا يعارضه ما روى عن

النبي

- النبي صلى الله عليه وسلم من الحكم في وقت غضبه بين الزبير وخصمه الانصارى لما احفظه بقوله أن كان ابن عمك لانه صلى الله عليه وسلم معصوم محفوظ عليه امره نخلقه العدل في الغضب والرضا بخلاف غيره ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشار على الزبير برأى فيه السعة له وللانصارى فلما احفظه الانصارى استوعب للزبير حقه في صريح الحكم وقال للزبير اسق ثم احبس الماء حتى يبلغ الى الجدر ، قال الزبير ما احسب هذه الآية نزلت الا في ذلك ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم ) الآية قال ابن وهب الجدر الاصل وليس هذا بخلاف لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في مهزور وادى بنى قريظة ان الماء الى الكعبين ثم يرسل الاعلى على الاسفل ، اذ قد يمتثل ان يكون هذا وما يبلغ الى الكعبين من الماء مثل الذي يبلغ الجدر منه ، فلما استويا جميعا ذكره مرة بهذا ومرة بهذا وهذا أولى ما حمل عليه دفعا للتضاد والتنافي .

### في عقوبة الامام بانتهاك ماله

- روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في نفر الذين قتلوا الراعى واستاقوا اللقاح الى ارض الشرك (١) عطش من عطش آل عهد في هذه الليلة ثم بحث في طلبهم فاخذوا قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وادجلهم وسمل اعينهم ، فيه دليل على ان اللقاح المستاق كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه الصدقة لان الصدقة كانت حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى سائر بني هاشم وآله الذين دعا الله عز وجل ان يعطش من عطشهم بنا به (٢) واقامة العقوبة على من جنى على مال الحاكم من خواصه صلى الله عليه وسلم بخلاف غيره . من الائمة والحكام لا يجوز لهم ان يقيموا عقوبة على من فعل في اموالهم ما يوجب تلك العقوبة بايئنا ان ليس لهم ان يحكوا بتلك الاموال لا تقسمهم ولهم ان يحكوا بالاقرار على منتهى ذلك من اموالهم فيقيموا بها العقوبات ويتسكون بها الاموال لا تقسمهم وذلك لان ما كان يفعله صلى الله

عليه وسلم يفعله وحيا من الله تعالى فالحاكم هو الله والقائم به بامر الله ورسوله  
فاليه ان يفعل ذلك بالبينات والقرارات جميعا ومثله ما كان من ابي بكر  
رضي الله عنه في الاطلس الذي كان منه في بيت اسماء زوجته ما كان تقطعه  
باعتراؤه اذ لو كان بالبيت لما قطعه كما لو كان السروق له لان متاعها كتمانها ، دل  
عليه قول عمر رضي الله عنه لعبد الله بن عمر ولما جاءه بفلامه فقال ان هذا سرق  
شيئا لامرأته ، لا تقطع عليه خادكم سرق متاعكم ، ولهذا لا تجوز شهادته  
لزوجته .

## في حكمه صلى الله عليه وسلم في القصعة المكسورة

١٠ عن ام سلمة انها جاءت بطعام في صحفة لها الى النبي صلى الله عليه وسلم  
واصحابه فجاءت عاتكة متزدة بكساء ومعهما فهر فنقلت به الصحفة ، فجمع النبي  
صلى الله عليه وسلم بين فلتى الصحفة ، قال كلوا غارت امكم مرتين ثم اخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صحفة عاتكة فبعث بها الى ام سلمة واعطى  
صحفة ام سلمة لعاتكة .

١٥ وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند بعض نسائه  
فارسلت احدى امهات المؤمنين بقصعة فيها طعام فضربت يد الخادم فسقطت  
القصعة فانفلقت فآخذ النبي صلى الله عليه وسلم فضم الكسرتين وجعل يجمع فيها  
الطعام ويقول غارت امكم وقال للقوم كلوا وحبس الرسول حتى جاءت  
الاخرى بقصعتها فدفع القصعة الصحيحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كسرت فصنعها وترك  
٢٠ المنكسرة التي كسرت .

وروى انه سئلت عاتكة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قالت أما تقرأ القرآن قلنا على ذلك حديثنا عن خلقه ، قالت كان عنده اصحابه  
فصنعت له حفصة طعاما وصنعت له طعاما فسبقني حفصة فارسلت مع جاريتها  
بقصعة

- بقصة قتلت بلاريقي ان ادركتها قبل ان تهدي بها فارسي بها فادركتها وقد اهدت بها فرمت بها على النطع فأنكسرت القصعة وتبدد الطعام فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام فأكوه ثم وضعت جاريتي القصعة بالطعام فقال بلارية حفصة خذي هذا الطعام فكلوا واقبضوا الخفنة مكان ظرفكم قالت ولم أروجه ولم يعاقبني ، قال الطحاوي قد عدنا بعض الناس راغبين عن هذه .
- الاحاديث تاركين لها الى ضدها في قولنا انه يقضى ما عدا المكيل والموزون بقيمته وليس ذلك كما توهم لان الصحفتين جميعا كانتا له في بيته وزوجته من عياله فقول الصحفة الصحيحة الى بيت التي كسرت صحفتها والمكسورة الى بيت الكاسرة فلا تكون حجة علينا بل الحجة لنا باجماع اهل العلم على ان من اعتق عبدا مشتركا وهو موسر عليه قيمة نصيب شريكه لان نصف عبد مثله وكذا الاحبة ١٠
- علينا في ايجاب الابل في قتل الخطاء والفرقة في الجنين اذ ليس شيء من ذلك مثالا للتلف وانما ذلك تعبدى لزم الانقياد اليه ، وماروى من اجازة القرض في الحيوان كان قبل تحریم الربا فهو منسوخ ومن لم يره منسوخا يلزمه منع استقرار الاماء مع حملهم الحديث على عمومه بقيا سهم على البعير المذكور في الحديث جميع الحيوان فيجوز حيثئذ القرض في الاماء ويحل للاستقرض ١٥
- الوطء لان الامة تخرج بالاستقراض من ملك المقرض الى ملك المبتاع فيجوز له الوطء فيها واستقالة بايعها منها ، فان قيل قد اجزتم النكاح على امة وسط فيلزمكم جواز بيع الدار بامة وسط ، قلنا لما جعلوا في جنين الحرة الذي ليس بمال غرة وفي جنين الامة الذي هو مال قيمة وان اختلفوا فيها فعند مالك والشافعي نصف عشر قيمة امة ، وقال ابو يوسف ما نقص امة كجنين البهيمة ٢٠
- اذا ضرب بطنها فالقتة ميتا ، وقال ابو حنيفة ومحمد ان كان اتى فيه عشر قيمته لو كان حيا وان كان ذكر افنصف عشر قيمته لو كان حيا عقلنا بذلك ان ما هو مال لا يجوز استعمال الحيوان فيه وما ليس بمال جاز استعماله فيه فلذلك جوزنا التزويع على الحيوان ونعنا الاتباع به اذا كان في الذمة وان قلنا ان انقضاء

كانت لامهات المؤمنين بظاهر اضاقتها اليهن فالاحاديث حجة لمالك فيما روى عنه من القضاء بالمثل فيما قل من العروض ولا حجة فيه لمن جوز حكم الحاكم لاحدى زوجتيه على الاخرى لانه صلى الله عليه وسلم ليس كثيره من تلحقه اثمهم.

## في الاجتماع على القضاء

عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه ان عمر قال لا تأخذ على شيء من حكومة المسلمين اجرا ، وروى عن عمر ما يخالفه عن ابن الساعدي قال استعملني عمر على الصدقة فلما اديتها اليه اعطاني عمالي فقلت ائتما عملت لله واجرى على الله ، فقال خذ ما اعطيتك فاني عملت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملني فقلت مثل قولك فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطيتك شيئا من غير أن تسأل نخذو تصدق ، ونخرج في هذا المعنى آثار كثيرة ١٠ والاولى اباحة الاجتماع استدلالا بقوله تعالى ( والعاملين عليها ) لقيامهم بتحصيلها لاهلها وان كانوا اغنياء ومثله الاجتماع على ولاية ائغار المسلمين لحفظها ودفع من حاول البني عليهم فانه اطلق للولاية عليها من بيت المال ، ومثله الجعل لجندهم التي لا تقوم ولا تهم لها الابهم وكذلك ولاية حراج المسلمين في جمعه وحفظه على الوجوه التي يجب صرفه فيها واذا كان الامر كذلك فيها ذكرنا كان من يتولى حكومات المسلمين وفصل خصوصياتهم ويخلص حقوق بعضهم من بعضهم ويمنع الظالم من مظلومهم يجوز له الاجتماع على ذلك من اموال المسلمين ايضا .

## في الرشوة

عن ثوبان قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي والرائش ، وروى عنه والرائش الذي يمشي بينهما ، اخذ ذلك من الرش التي تتخذ للسهام التي لا تقوم الا بها وذلك في الحكم ، يبينه حديث ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الراشي والمرتشي في الحكم ، ولا بدخل في

في ذلك من رضى ليصل الى حقه المنع عنه واما المرتضى منه ليوصله الى حقه داخل في اللعن وما يدل عليه ما روى عن جابر بن زيد ما وجدنا في ايام ابن زياد وفي ايام زياد شيئا هو اوقع من الرشا أي انهم كانوا يفعلون ذلك استدفاها للشر عنهم .

## في استحلاف المطلوب

روى عن ابن عباس ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الطالب البينة فلم يكن له بيعة فاستحلف المطلوب بالله الذي لا اله الا هو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك قد فعلت اذ فع حقك وسيكفر عنك لا اله الا الله ما صنعت ، لا يعارضه حديث من اتطلع مال امرئ مسلم يمينته حرم الله عليه الجنة وأوجب عليه النار ، لان ١٠ هذا فيمن حلف والامر عنده على ما حلف عليه لانه ذهب عنه ما كان تقدم منه فيه ثم اعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد كان منه غير ما حلف عليه وامره ان يدفع حق غريمه اليه ثم اعلمه ان يكفر عنه ما كان منه من الحلف بتوحيد الله .

لا يقال فعل هذا فيه للكفارة موضع اذ لم يكن عاصيا ، لان الكفارة ١٠ قد تكون فيما لا اثم فيه كما في قوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها ان يصلها اذا ذكرها ، وفي حديث آخر لا كفارة لها الا ذلك وكما في قتل الخطأ ، قال القاضى ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم امره ان يتوب ويستغفر الله ويدفع الى الخصم حقه ويكفر عنه الذنب الاستغفار والتوبة الذي لا يصح الا من مؤمن يقربان الله لا اله الا هو ، وفيما روى عن النبي صلى الله عليه ٢٠ عليه وسلم قوله يمينك على ما صدقتك عليه صاحبك او يمينك على ما صدقتك فيها صاحبك ، وهذا في دعوى يسع المدعى دعواه ايها على من يسعه جوده ايها كمثل رجل ينقلب على مال رجل في تومئه فيتلغه غير عالم لذلك من معاينة صاحب المال ذلك منه في ماله فيكون في سعة من دعواه الواجب له في ذلك والمدعى

عليه النائم في سعة من دفعه عن نفسه لأنه لا يعلم وجوب ذلك عليه وفي سعة من حلقه على ذلك غير أن الفرض عليه في ذلك أن تكون يمينه في الظاهر كهي في الباطن لا تدريك فيها منه وكان ذلك بخلاف ما يدعى عليه مما يعلم في الحقيقة أنه مظلوم فيما يدعى عليه من ذلك ويكون في سعة من تدريك يمينه على ذلك إلى ما لا يكون عليه في حلقه على ذلك ثم ، كمثل ما روى عن سويد بن حنظلة عما كان منه في وائل بن حجر في حلقه أنه أخوه للمطالبة عدوه ليقته ومن تنأى ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه سويدا على ذلك روى عنه أنه قال نرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذه عدوه فتخرج الناس أن يحلقوا له وحلفت أنه أنى فخلاه عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت المسلم أخو المسلم ، وحده على ذلك ووسع له أن يحلف على ما يدفع به عن وائل بن حجر فكان تصحيح الحد يثنى على هذا دفعا للتضاد .

## في اقتطاع الحق باليمين

قال ابن أبي مليكة كنت عاملا لابن الزبير على الطائف فكتبت إلى ابن عباس أن امرأتين كانتا تفرزان في بيت حريرا لما فاصبت أحدهما يد صاحبتها بالاشفى فخرجت وهي تدمى وفي الحجرة أحداث قالت أصابني فأنكرت ذلك الأخرى فكتب إلى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى أن اليمين على المدعى عليه ولو أن الناس أعطوا بدعواهم لادعى ناس دماء ناس وأموالهم فادعها فاقرا عليها هذه الآية (ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا) قرأت عليها الآية فاعترفت فبلغ ذلك ابن عباس فسره ، وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، من حلف على يمين يقتطع بها مال مسلم لقي الله وهو عليه غضبان ، قال الأشعث بن قيس في زلت (ان الذين يشترون بعهد الله الآية) كان بيني وبين رجل مداراة في أرض فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال بيتك فقلت ليس لي بيعة قال فيحلف قلت اذن يذهب بها فزلت هذه الآية ،

وروى عن عدى انه قال اتى رجلان يختصمان الى النبي صلى الله عليه وسلم فى ارض فقال احدهما لى وقال الآخر لى حزتها وقبضتها فقال فيها اليمين للذى بيده الارض فلما قوه ليحلف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من حلف على مال امرئ مسلم لى الله عز وجل وهو عليه غضبان، قال فن تركها؟ قال كان له الجنة .

- وفى حديث مخصوصة الكندى والحضرى فى الارض التى زعم الحضرى ان ابا الكندى غصبها منه وتوله صلى الله عليه وسلم للحضرى هل لك بينة؟ قال لا ولكن يحلف يا رسول الله بالله الذى لا اله الا هو ما يعلم انها ارضى اغتصبنيها فتها الكندى لليمين فقال صلى الله عليه وسلم انه لا يقطع رجل مالا يمينه الا لى الله عز وجل يوم يلقاه وهو اجذم فردها الكندى ، وفى ١٠
- مخاصمة وائل بن حجر امراً القيس بن عابس وربيعة الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله للطالب منهما يبتك وقوله لى قال فى يمين المطلوب اذن يذهب بها: ليس لك إلا ذلك . ففى هذا كله قيام الحجة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجوب البينة على المدعى وبوجوب اليمين على المدعى عليه وروى عنه صلى الله عليه عليه وسلم قال ايمان رجل حلف على مال كاذباً فاقطعه يمينه فقد برئت منه الجنة ١٠
- ووجبت له النار قيل وان كان قليلاً قال فقلب مسواكاً بين اصابعه فقال وان كان مسواكاً من اراك وان كان عوداً من اراك ، الاقطاع هو أن يغصب شيئاً وكان لفصوب ان يطالب به غاصبه وكانت على الحكم ان لا يحول بين المدعى والمدعى عليه حتى يعينه على الذى يدعى عليه ويحلف واذا حلفه خلى بين المطلوب وبين ذلك الشيء حتى يتصرف فيه كيف يشاء ويكون بذلك ٢٠
- مقطوعاً وان نكل يستحقه المقضى له على المقضى عليه بذلك وهو قول ابى حنيفة والثورى ومن تبعها وقال بعض يحلف المدعى ثم يقضى به عليه وكان قبل النكول لا يستحقه وانما استحقه بذلك بعد نكول الغاصب عن اليمين فقد اجمعوا على ان النكول عن اليمين حجة للمدعى على المدعى عليه اذ ثبت كونه حجة كان

١٠. المتكول ان لا يسئل منها حجة اخرى مع الاقرار بالبينة فالحق ان يقضى  
 بالتكول الذي هو حجة ولا يكلف إقامة اخرى سواها كما لا يكلف إقامة  
 حجة مع الاقرار ومع البينة يؤيده قضاء عثمان في امرأة امرت وليدة لها ان  
 تضطجع عند زوجها فحسب انها جاريته فوقع عليها وهو لا يشعر فقال عثمان  
 احلفوه لما شعر فان ابى ان يحلف فارجموه وإن حلف فأجلدوه مائة جلدة  
 وأجلدوا امرأته مائة جلدة وأجلدوا الوليدة الحرة، فحكم عثمان في هذا الحديث  
 للتكول بحكم الاقرار ولا نعلم له مخالفا من الصحابة ولا منكم ~~فيهم~~ منهم إياه  
 وفي ذلك ما عرفت ما وصفتناه .

## في التحلل من الدعاوى

١. روى ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارض  
 قد هلك اهلها وذهب من يعملها فقال صلى الله عليه وسلم انما انا بشر ولم ينزل  
 علي شيء. ولعل بعضكم ان يكون الحق بحجته من بعض فن اقطع له قطعة  
 من مال اخيه طالما جاء يوم القيامة اسطأ ما من تارفي وجهه فبكي الرجلان  
 وقال كل واحد منهما يا رسول الله حتى له فقال صلى الله عليه وسلم اذهبا  
 ١٠ فأقتسما وتوخيا الحق ثم استهما ثم ليحل كل واحد منك صاحبه ، المراد من  
 التحلل هنا هو التحلل في الانتفاع لا في تملك رقبة الارض الا ترى ان رجلا  
 لو قال احللتك من دارى التي في يدك او من عبدى لم يملك التحلل له بذلك  
 شيئا من رقبة العبد والدار وكذا لا يمكن التحليل بطريق البيع لجهلهما بمقدار  
 المبيع فلذلك امر ابا يقدر ان عليه من التحلل بالانتفاع الذي يتقلان به من  
 ٢٠ حال التحريم الى حال التحليل. وروى عن ابى هريرة ان رجلين ادعيا دابة  
 ولم يكن لواحد منهما بينة فأمرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستهما  
 على اليمين .

وروى عنه انه اختصم قوم الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم ان  
 يحلفوا

يخلفوا فاسرع الفريقان في الميمن فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يقرع بينهم ايهم يخلف ، لما كان كل واحد من الخصمين عاد مدعيا على صاحبه دعوى توجب عليه الميمن استويا فلم يقدم واحد منهما في الميمن كراهية الميل الى احدهما لان من سته صلى الله عليه وسلم التعديل والتسوية بينهما فلذلك رد امرهما الى الاقراع ليقدم من خرج سهمه كما اقرع بين نساؤه عند السفر . وهكذا ينبغي للحكام ان يفعلوه اذا تشاح الخصوم في التقدم اليه .

## في الحكم بالاجتهاد

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يأمربه الرجل اذا ولاء على السرية ان انت حاصرت اهل حصن فارادوا أن نزلهم على حكم الله عز وجل فلا نزلهم على حكم الله فانك لا تدري انصيب حكم الله ام لا ولكن ١٠  
انزلهم على حكمك ، فيه ان الاجتهاد في محل لا يكون نص أو إجماع سائغ وان كنا لا ندري حكم الله تعالى فيه في الواقع وانه مفروض علينا العمل به لاحتمال الصواب اذ لا يكلفنا الله بما لا نطبق لذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانزال على حكم الله اذ لا يدري أيصيبه ام لا وامرنا ان نزلهم على حكم الاجتهاد اصاب الحق ام اخطأ ومثله ما كان من امر بني قريظة الذين نزلوا ١٥  
على حكم سعد بن معاذ لحكم فيهم ان يقتل رجالهم وتسبي نساءهم وذرايرهم وتقسم اموالهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله عز وجل ورسوله .

59310

فان سعد احكم فيهم باجتهاده قبل ان يعلم ما حكم الله فيهم فحمد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه . ٢٠

واذا كان واسعا في الدماء والفروج فهو في الاموال اوسع . قيل كل مجتهد مصيب لقوله صلى الله عليه وسلم جوا بالماذ لما قال اجتهد رأيي الحمد لله الذي وفق رسول رسولنا لا يرضى رسولنا ، وما ارضى رسولنا فقد ارضى الله

و يستحيل ان يرضى بالخطأ وهذه مسألة اصولية لا يصح الاحتجاج فيها  
بأخبار الآحاد ولا بالأقوال المعتبرة.

## القضاة ثلاثة

- روى عنه صلى الله عليه وسلم قوله القضاة ثلاثة قاضيان في النار
- وقاض في الجنة قاض في الجنة فرجل عرف الحق ف قضى به فهو في الجنة، ورجل عرف الحق فلم يقض به وجاز في الحكم فهو في النار، ورجل لم يعرف الحق في قضى بين الناس على جهل فهو في النار، لا يقال القاضى بالحق هو الذى وقف على الحكم عنده فلا يجوز استئصال اجتهاده لانه قد يصيب الحق به وقد يخطئ به، لا نقول في قوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد ف اخطأ فله اجر . دليل على ان له ان يجتهد فيما لا نص فيه ولا اجماع وان اخطأ الحق فعلمنا به ان الحق الذى عنه بقوله عرف الحق ف قضى به هو الحق الذى ادى اليه اجتهاده اصاب الحق في الواقع ام لا لان الله تعالى لا يكلفنا ما لا نطيق وقد كلفنا بالقضاء بالاجتهاد الذى فيه اصابة الحق عند الله وقد يكون معه التقصير عنه يؤيده قصة داود وسليمان اذ يمكن في الحرث . وقوله تعالى (وكلاآتيناهما حكما وعلما)، وكذا حديث معاذ حين بعثه الى اليمن مع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سليمان سأل ربه ان يؤتيه حكما يصادف حكمه فاعطاه اياه ، اذ لو كان مصيبا له على كل حال لما سأل ربه وكذا روى عن عمر أنه كتب بقضية الى عامل له فكتب هذا ما ارى الله عمر فقال امحه واكتب هذا ما ارى عمر فان يك صوابا فمن الله وان يك خطأ فمن عمر . وروى عن ابن مسعود في رجل مات عن امرأة لم يسم لها صداقا ولم يدخل بها قال اقول فيها برأى فان يك خطأ فمن قبلي وان يك صوابا فمن الله ، وفيما روى عن عمر بن الخطاب انه قال اتهموا الرأى على الدين .

وعن ابى واثل سمعت سهل بن حنيف يوم الجمل ويوم صفين يقول اتهموا رأيكم فقد رأيته يوم ابى جندل ولو استطعت ان ارد امر رسول الله

صلى الله

- صلى الله عليه وسلم لردده ، دليل على ان الرأى قد يصاب به الحق حقيقة وقد يكون فيه التقصير عنه وان كان مجتهدة محمودا فى الاجتهاد لانه استفرغ جهده فى طلب الحق ، يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاصاب فله اجران واذا حكم فاطلأ فله اجر ، وهذا قول محققى الفقهاء فاما من دخل فى التلويحى قال اذا حكم بالاجتهاد ومعه الآلة التى بها تم اهلية الاجتهاد فقد حكم بالحق الذى لو نزل القرآن ما نزل الا به فنمود باقه من قائله وهو محجوج بما لا يستطيع دفعه منهم ابراهيم بن اسمعيل ابن علية قال ابو جعفر بن العباس لما بانفى هذا القول عنه انتهت فى يومى فذكرت ذلك لآخذ عليه انه قد قاله فقال لى قد قلته فقلت له هل استعملت رأيك فى مسألة من الفقه واجتهدت فيها غاية الاجتهاد الذى عليك فيها ثم تبين بعد ذلك ان الصواب فى غير ما قلت فقال نعم نحن فى هذا اكثر نهارا قال فقلت له فائى القولين الذى لو نزل القرآن ما نزل الا به ؟ فى تلك الحادثة ؟ الاولى او الثانية قال فاقطع واقه فى يدي اقبح اقطاع وما رد على حرقا . وقد اجاد ابو جعفر فى ذلك واقام الله حجة من حججه على من خرج عنها وغلا القلو الذى كان فيه مذموما .

## ١٠ فى التحكيم

- عن عمر قال اذا كان فى سفر ثلاثة فليؤمر واحد منهم فذلك امير امره رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفيما روى عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ثلاثة فليؤمر واحد منهم ، قال فافع فقلت لابي سلمة فانت اميرنا . فى هذين الحديثين ان الامير المؤمر من جهة الناس كالامراء من جهة ولى الامر فى وجوب السمع منهم والطاعة لهم واذا كان ذلك فى الامرة فالتقضاء مثله كما اذا حكم المتنازعان حكما بينهما كان حكمه عليها كحكم الحاكم الذى جعله الامام حاكما وهذه مسألة متنازع فيها فذهب فقهاء المدينة وابن ابى ليلى والشافعى فى قول انه ليس للحاكم المرفوع اليه

حكم الحكم ان يطله الا ان يكون خارجا من احوال اهل العلم جميعا ويمضيه كما يمضى حكم من قبله من القضاة ومذهب ابي حنيفة واصحابه ان للقاضى المرفوع اليه حكم الحكم ان يردده اذا لم يوافق رأيه وان وافق رأيه امضاه، والحق هو القول الاول لاجبا عليهم ان ليس لواحد من الخصمين الرجوع عما حكم به الحكم بينهما قبل ان يرتقا الى القاضى واذا كان لزمهما قبل ارتقا عليهما الى القاضى ان يمضيه وينقضه الا بما ينقض به احكام القضاة اذ سبيل الحكم فيما تناهى اليهم عما قد لزم من الاحكام سد ابطاله .

## فى القضاء على الغائب

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اخاصم الرجل الرجل الآخر فداها احدهما صاحبه الى الرسول ليضى بينهما فابى ان يجيء فلاحق له، حكى عن هلال فى معناه ان من حق الرجل اذا ادعى عليه وهو غائب ان يبعث اليه حتى يسمع منه اقراره او حجته ثم يفعل فان دعى ولم يجب ذهب ذلك الحق منه ووجب ان يقيم الحاكم له وكيلا مقامه ثم يسمع بينة المدعى ويقضى بها بعد التعداد كما يقضى بها فى حضوره غير أنه يجعله على حجته وهذه مسئلة فقهية مختلفة فيها فاقامة الوكيل فى غيبته والحكم بطريقه مذهب ابي يوسف واكثر البصريين وعدم الحكم حتى يحضر المدعى عليه مذهب الامام ابي حنيفة ومجده، ومنهم من قال يسمع البينة فى كل شئ سوى العقار فلا يسمعها فيه حتى يحضر وهو مذهب مالك ومنهم من قال يسمع البينة فى كل شئ ويقضى عليه ويجعله على حجته وهو مذهب الشافعى ولما اختلفوا وجدناهم مجمعين ان لو كان حاضرا فامتنع من الجواب ان الحاكم لا يخل بينه وبين ذلك ويلزمه بالجواب عما ادعى عليه خصمه ولا يسمع بينة عليه وان احضرها خصمه لتشهد له على دعواه عليه حتى يكون منه الجواب الذى يحتاج من بعده الى بينة واذا كان ذلك فى حضوره وجب ان يكون كذلك فى غيبه .

## في وجوب طاعة الامام اذا امر باقامة الحد

عن ابي برزة الاسلمي قال كنا عند ابي بكر الصديق في عمله فنضب على رجل من المسلمين فاشتد غضبه عليه جدا قال فلما رأيت ذلك قلت يا خليفة رسول الله أضرب عنقه فلما ذكرت القتل انصرف عن ذلك الحديث اجمع

- فلما فرغنا ارسل الى بعد ذلك فقال يا ابا برزة وما قلت؟ ونسيت الذي قلت، قلت ذكرنيه قال أما تذكر يوم قلت كذا وكذا؟ اكننت فاعلا ذلك؟ قلت نعم والله ان امرتني فعلت قال ويحك ان تلك والله ما هي لأحد بعد عهد صلى الله عليه وسلم، يعني ليس لأحد من الولاة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤتمره في امره بالقتل حتى يعلم المأمور استحقاق المأمور بقتله ذلك. وروى عنه ان رجلا سب ابا بكر فقلت ألا أضرب عنقه يا خليفة رسول الله؟ فقال ليست هذه لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعل هذا يكون المراد ليس لأحد أن يأمر بالقتل لسب سبه سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان من سبه يكفر ويحل دمه ومن سب من سواه من ولاة الامور بعده فالذي يستحقه على ذلك الادب لا يخرج به ذلك عن الاسلام الى الكفر وقد اختلف العلماء في امر الحاكم بالقتل هل يسمع امثاله اذا كانت الحاكم عدلا ام لا فكان ابو حنيفة واصحابه يقولون انه يسمع، غير أن هذا رجع عنه وقال لا يسمعه حتى يشهد عنده ثلاثة عدول. وهذا لا معنى له اذ ليس المأمور بحاكم فيشهد عنده فتعين القول الاول اذ ليس في الباب غير هذين القولين، يؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل عقبة بن معمر المدلجي على جيش فبعث سرية واستعمل عليهم عبدالله بن حذافة السهمي وكان رجلا فيه دعاية وبين ايديهم فارقدا ججت فقال لا صحابه أليست طاعتى عليكم واجبة فقالوا بلى قال فاقصموا هذه النار فقام رجل فاحتجز حتى يدخلها فضحك وقال انما كنت العب ببلخ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال او قد فعلوا هذا فلا تطيعوهم

في معصية الله عز وجل، فلما اخرج من ذلك طاعتهم في المعصية دل على ان طاعتهم فيما ليست بمعصية واجبة عليهم فدل ذلك على صحة القول الاول وعلى صحة ما تأولنا عليه قول ابي بكر لابي برزة رضى الله عنهما ليس ذلك لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

## • في منع الجار من غرز الخشبة

روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع احدكم جاره ان يضع خشبه على جداره ، وروى عنه مرفوعا من ابني فليدعم جذوعه على حائط جاره ، وعن ابي هريرة مرفوعا لا يمنع احدكم جاره ان يفرز خشبة في جداره او خشبة في جداره . وروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سأل جاره ان يضع في جداره خشبة فلا يمنعه . وفيه ما يدل على انه ليس له الا بعد سؤاله اياه عند حاجته وان الأمر في ذلك على الاختيار لا على الوجوب كقوله تعالى ( فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا ) وكقوله عليه السلام اذا استأذنت احدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعه ليس على الايجاب ولكنه على الندب اذا رأى ازواجهن فيهن خيرا وفي رواهين مصلحة وما روى ١٥ عن ابي هريرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمنع الرجل جاره ان يضع خشبته على جداره وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرئ مسلم ان يمنع جاره خشبته يضعها على جداره ثم يقول ابو هريرة لا ضربن بها بين اعينكم وان كرهتم . غير مخالف لما قلنا اما الاول فعلى المنع بما لا يضر واما الثاني فعلى وزن قوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لذى مرة سوى لم يمن بذلك ٢٠ انها تكون عليه حراما عند حاجته اليها كرهتها على الاغنياء ولكن لا تحل للماجز عن الاكتساب اذا ضرر عليه في تركها والاكتساب بقوته ما يشنيه عنها فكذا هنا لانه قد يستطيع ان يبيعه ذلك فيرجع بعد ذلك الى الاضرار عليه فلا يكون فيها اياحه كما لا ضرر عليه فيه لو لم يبيعه اياه ومثله ما روى عن انس قال

استشهد منا غلام يوم احدث جعلت امه تمسح التراب عن وجهه وتقول ابشر هنيئاً بالجنة فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعله كان يتكلم فيها لا يعنيه ويمنع ما لا يضره .

## في حجر البالغين

- روى عن ابن عمر أن رجلاً ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخذع في البيوع فقال صلى الله عليه وسلم اذا بايعت قتل لا خلاية ، فكان الرجل اذا باع يقول لا خلاية ، قيل فيه دليل على ان الحجر على البالغ غير المجنون لا يجوز اذ لم يحجر عليه صلى الله عليه وسلم وقد شكى اليه انه يخذع في البيوع وهو مذهب ابي حنيفة وقد مدحه فيه محمد بن سيرين ، وليس كذلك ، لانه صلى الله عليه وسلم لم يطلق له البيع الا باشرطه فيه عدم الخلاية بخلاف غيره ممن لا يخذع كيف
- ١٠ وقد قال صلى الله عليه وسلم ادعوا الناس برزق الله بعضهم من بعض ، ففيه دليل على الحجر لانه جعل بيعه الى من يتولى امره فان كانت فيه خلاية ابطله وان لم تكن فيه خلاية امضاه ، ويؤيده ما روى عن ابن عمر أن حيان بن منقذ كان شح في رأسه ما مومة فتقل لسانه فكان يخذع في البيع فجعل له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ابتاع من شيء فهو فيه بالخيار ثلاثاً ، وقال له رسول الله
- ١٠ صلى الله عليه وسلم قل لا خلاية . قال ابن عمر فسمعت يقول لا خدابة لا خدابة ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل له الخيار فيما يبتاعه ثلاثة ايام ليعتبر بيعه فيمضي او يرد وذلك حجر عليه في ماله لا اطلاق له فيه ، وروى عن انس ان رجلاً كان في عقله ضعف وكان يبتاع وان اهله اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا نبي الله احجر عليه ، فدعاه نبي الله صلى الله عليه وسلم ونهاه ، فقال
- ٢٠ يا نبي الله اني لا اصبر عن البيع فقال اذا بايعت قتل لا خلاية ، ففيه ما دل على الحجر اذ لم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهله ما سألوه من الحجر عليه وامره بمثل ما في حديث ابن عمر في قصته وقد كان الخلفاء الراشدون ومن سواهم على اثبات الحجر فيمن يستحقه ، فمن ذلك ما روى ان عبد الله بن جعفر

أقوى الزبير فقال أتى ابتعت بعاوان عليا يريد أن يحجر علي، فقال الزبير فأنشر يركك  
 في البيع فأتى علي عثمان فسأله أن يحجر علي عبد الله بن جعفر فقال الزبير أنا شر يركك  
 في هذا البيع، فقال عثمان كيف أحجر علي وجل شاركه الزبير في بيعه، فقه أنه  
 لو لم يشاركه الزبير لحجر عليه وكان ذلك يحضر من الصحابة فلم ينكر ذلك  
 • أحد فدل على متابعتهم إياه عليه، وروى عن ابن عباس أنه كتب إلى نجدة جوابا  
 لسؤاله متى ينقض يمين اليتيم لعمرى أن الرجل لتثبت لحيته وأنه لضعيف الأخذ  
 لنفسه ضعيف الإعطاء منها فإذا أخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد انقطع  
 اليتيم عنه، وروى عن ابن شهاب عن عروة أن عائشة بلغها أن ابن الزبير  
 بلغه أنها تبغ بعض عقاراتها فقال لتنتهين أولاً حجرن عليها، فقالت لله على إلا أكلمه  
 أبدا، ففي هذا من ابن الزبير وترك عائشة الانكار بأن تقول وكيف يكون أحد  
 محجورا عليه أن يفعل في ماله مثل الذي بلغ ابن الزبير أنى أفعله دليل على جواز  
 الحجر، وقد احتج من ذهب إلى نفي الحجر بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا  
 تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه) ثم قال (فإن كان الذي عليه الحق سفيها  
 أو ضعيفا) فذكر المداينة أولا ثم ذكر آخره أنه قد يكون سفيها أو ضعيفا فدل  
 ١٥ ذلك على جواز بيعه في حال سفه، والجواب أن السفه قد يكون في تضييع  
 المال وقد يكون فيما لا تضييع معه لال يقال سفه فلان في دينه (ومن يرغب عن  
 ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه).

قال أبو عبيد سفه نفسه أهلكها وأبقها وقد يكون حازما في ماله  
 ضابطا له من غير صلاح في دينه قال الكسائي السفيه الذي يعرف الحق  
 ٢٠ وينحرف عنه عنادا قال تعالى (انؤمن كما آمن السفهاء ألا أنهم هم السفهاء)  
 لأنهم عرفوا الحق وعندوا عنه فالسفه في الآية ليس على سفه الفساد في المال  
 بل على ما سواه من وجوه السفه، واحتج الشافعي في إثبات الحجر بهذه  
 الآية أيضا استدلالا بقوله (فليملأ وليه بالعدل) وليس بصحيح لأن ما في  
 أول الآية من مداينة من وصف في آخرها بالسفه يدفع ما قال والمراد  
 بالولي

بالولى ولى الدين للذى عليه الدين بدليل قوله تعالى (فليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا) لان الذى يتولى عليه لا يجر الى نفسه يخسه شيئا غير أن المذهب فى الحجر استماله والحكم به حفظا لال على من يملكه ولهذا قال ابو حنيفة انى امنعه بعد بلوغه من ماله الى خمس وعشرين سنة ولا ارى دافعا له ثم من يستحق الحجر عليه ان تصرف فهو جائز عند ابى يوسف خلافا لمحمد لان الحجر لمعنى من اجله يحجر الحاكم عليه تحقيقا لذلك الموجود قبل الحجر وروى عن مالك مثل قول ابى يوسف فى نفاذ التصرف قبل الحكم بالحجر .

### فى نفقة البهائم

عن عبد الله بن جعفر قال اردت انى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات

- ١٠ يوم خلقه واسر الى حديثا لا احدث به احدا من الناس وكان احب ما استتبه لحاجته هدا او حائش نخل فدخل حائط رجل من الانصار فاذا جمل فلما رأى النبى صلى الله عليه وسلم حن وذرفت عيناه فاتاه النبى صلى الله عليه وسلم فمسح سرواته وذفراه فسكن فقال من رب هذا الجمل فبأى من الانصار فقال هو لى يا رسول الله قال افلا تتق الله فى البهيمة التى ملكك الله عز وجل اياها فانه شكى الى انك تجيعه وتدبئه (١). ذفرا البعير هو ما بين اذنيه وسروا البعير على ما فيه ، و اضاف اليه بقوله سرواته اى مسح يده على ذفراه وعلى سروى ما فيه ليكون ذلك سببا لسكونه وقال صلى الله عليه وسلم لصاحبه ما قاله ولم يحكم عليه باعلافه جبرا كما يفعل بالكنى بنى آدم اذا يجيعونهم وهذه مشكلة اختلف فيها فذهب ابو حنيفة واصحابه الى انه يؤمر بالاغلاف فتوى لا جبرا وطائفة تقول بالجبر والخمس فيه منهم ابو يوسف قياسا على جبر مالكى بنى آدم اجماعا .
- ٢٠ ولكن بنو آدم تجب عليهم الحقوق بلحنا يا نهم فتجب لهم والبهائم لا تجب عليها بلحنا يا نهم فلا تجب لها على مالكيها ولكنهم ومن سواهم من الناس

يؤمنون فيهم بتقوى الله وترك التضييع لها وإن كان ما على ما لكيها في الصلوات  
ما على غير ما لكيها فيه .

## في الحكم على قائل قوله على ما بين كذا الى كذا

روى عن أبي سعيد قال قال عمر يا رسول الله سمعت فلانا يفتي عليك  
خيرا ويقول خيرا زعم أنك أعطيته دينارين، قال لكن فلانا ما يقول ذلك لقد  
أصاب مني ما بين مائة الى عشرة ثم قال ان أحدكم ليخرج من عندي بمسأله  
يتأبطها او نحوه وما هي الاله تاراء، قال عمر يا رسول الله فلم تعطيه؟ قال فما اصنع؟  
تسألوني ويأبى الله لي البخل، فيه ما يدل على صحة ما ذهب اليه ابو يوسف وعبد  
في مسئلة له على ما بين درهم الى عشرة فان عند أبي حنيفة يلزمه تسعة وعند  
زفر ثمانية وعندهما عشرة وعند بعض لاشيء عليه لانه لما اقر له بما بين الدرهم  
الواحد وبين العشرة كلها ولا شيء بينهما ولكن هذا الحديث يدفع هذا القول  
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر أنه قد كان أعطى ذلك الرجل عطية  
يستحق بها الشكر منه فلم يشكرها وهو افصح الناس وكلام العرب موافق  
لما قلنا يقولون لهذا عشرة وائة فجملوا يريدون ما بين اائة وجمل والعدد  
عشرون وحكي الكسائي انه سمع اعرابيا رأى الهلال فقال الحمد لله ما اهللك  
الى سرارك يريد ما بين اهللك الى سرارك فالاهلال والسرار داخلان  
فيما ذكر قائل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لقد أعطيت ما بين مائة الى عشرة  
تدخل المائة مع دخول العشرة إلتى هي منها فيها .

فان قيل لا خلاف في قواه فلان ما بين هذا الحائط الى هذا الحائط

٢٠

ان له ما بينها وائس له من الحائطين شيء، قلنا الحائطان معينان اقر بما بينهما  
قد دخل ما بينهما في اقراره بما بين الواحد والعشرة غير معين انما هو اقرار بشيء  
لم يعتمد المقر فيه عند اقراره الى شيء بعينه فيحمل اقراره على ما بين ذلك

- الشيعيين وإنما اتريين هيعين مرسلين وفي مثلها ما قدروينا مرغوا ثم ذكرناه من كلام العرب والنديات للأشياء المذكورة مما ليست باعيان قد وجدناها لا تدخل في الأشياء المذكورة فهو قوله تعالى (ثم اتوا الصيام إلى الليل) فالليل غير داخل وقد دخل كآية المرافق والكعيبين، فقيه ما يدل على أن بعض الغايات يدخل فيما جعلوه غاية له وقد لا يدخل ولهذا قال أبو حنيفة إن الدرهم العاشر لما احتمل الدخول وعدمه لا يدخل بالشك وقال مع ذلك في رجل باع على أنه بالخيار إلى غد أنه بالخيار حتى يمضي غداً لأنه قد يحتمل دخول غد وعدمه فلم يوجب البيع حتى يتحقق وجوبه فاما ما ذكرناه من القول في المسئلة الأولى فالذي جاء به الحديث قد اغتناها عن الكلام في شيء من ذلك .

### ١٠ الحكم في ما أفسدت الماشية

- عن الزهري عن حرام بن محصة أن البراء بن عازب أخبره أنه كانت له ناقة ضارية قد دخلت حائطاً ففسدت فيه فكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى فيها أن حفظ الحوائط على أهلها بالنهار وحفظ المواشي على أهلها بالليل وإن على أهل الماشية ما أصابت بالليل كذا روى الأئمة، لا دليل فيه على أخذ حرام عن البراء لأن أن على الانقطاع حتى يعلم ما سواه (١) .
- وقد روى عن الزهري عن حرام عن البراء أن ناقة لآل البراء أفسدت شيئاً فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن حفظ الثمار على أهلها بالنهار وضمن أهل الماشية ما أفسدت ما شيتهم بالليل فدل ذلك على اتصاله لأن عن على الاتصال والسباع حتى يعلم غيره . والرواية الأولى أصح ثم في تعميم ما أفسدت ماشيتهم دليل على أن عليهم ضمان كل ما تلف من الزرع ومن بني آدم غيرهم .
- لأن ما كان عليه حفظه كان عليه ضمانه إذا ترك الحفظ واتفاق أهل العلم على عدم تضمين ما تلف من بني آدم مخالف لظاهر الحديث فعلمنا أنه منسوخ بقوله عليه الصلاة والسلام جرح العجباء جباري هدر وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه خلافاً للعجائزين في الزرع والحق أن قوله صلى الله عليه وسلم

جرح العجاء جبار مخصص لعموم الحديث ومبين لعتاه لانا نسخ .

## في حريم النخلة وسعة الطريق

عن ابي سعيد أن رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم في حريم نخلة اولقط نخلة تقطع منها جريدة ثم ذرعا فاذ هي خمس اذرع قال ابو طوالة احذر رواية الحديث اوسع اذرع لجعلها حريما المراد به النخلة التي تفرس في الموات فيتملكه بامر الامام كما هو مذهب الامام او يتملكه من غير اذن بمجرد الاحياء كما هو مذهب الشافعي ومالك وغيرهما فيستحق بذلك مالا تقوم النخلة الابيه وهو الحريم الذي جعل لها في الحديث كما يكون للابار من الحريم في الموات بقدر ما تقوم به فللعطن اربعون ذراعا من كل جانب وليثر التامض ستون ذراعا من كل جانب قال محمد الا ان يكون الحبل الذي يستقي به منها ويجريه البعير يتجأ وزبه المقدار المذكور فيكون حريما الى ما يتناهي اليه حبلها ومثل ذلك حريم النخلة التي تحتاج اليه ليكون مشربا لها فيها ثمرتها وليبقى لها جريدها وروى عبادة بن الصامت قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرايا النخل اذا كان نخلة او نخلتان او ثلاث بين النخل فيختلفون في حقوق ذلك فقضى ان لكل نخلة ميلغ جريدها حريما وكانت تسمى العرايا وذلك اذا اختلف هو وصاحب النخل في حقوقها فيكون لصاحب ان عرايا ما لا يقوم نخله التي اعريها الابيه .

وعن ابن عباس مرفوعا اذا اختلفتم في طريق فاجعلوها سبعة اذرع . وعن ابي هريرة قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اختلف الناس في طرقهم انها سبعة اذرع . الطرق المبتدأة اذا اختلفت في مقدارها الذي يرفعونه لأمس المواضع التي يحاولون اتخاذها فيها كالقوم يفتتحون مدينة من المدائن فيريد الامام قسمتها ويريد مع ذلك ان يجعل فيها طريقا لمن يحتاج ان يسلكها من الناس الى ما سواها من البلد ان يجعل سبعة اذرع كل طريق منها على ما في هذه الآثار ومثله الارض الموات يقطعها الامام رجلا ويجعل اليه

اليه احياءها ووضع طريق منها لاجتياز الناس فيه منها الى ما سواها فيكون ذلك سبعة اذرع ولا يحمل أحسن من هذا لهذا الحديث والله اعلم .

## في الانتفاع بالطرقات

روى عن عمر بن الخطاب قال اتى علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

- ونحن جلوس على الطريق فقال اياكم والجلوس على هذه الطرقات فانها مجالس الشيطان فان كنتم فاعلمين لامحالة فادواحق الطريق، فقلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادواحق الطريق ولم اسئله ما هو فليحتمه فقلت يا رسول الله انك قلت كذا وكذا فما حق الطريق؟ قال حق الطريق ان ترد السلام وتنص البصر وتكف الاذى وتهدي الضال وتغيث الملهوف ، في ذلك آثار في بعضها افشاء السلام وطيب الكلام وفي بعضها والامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

قال فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطريق ثم

- وخص فيه على الشرائط المذكورة ففيه دليل على اباحة الانتفاع من الطريق العامة بما لا يضر على احد من اهلها واذا كان الجلوس فيها مما يضيق على المارين فلا يباح على ما في حديث معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر مناديا في بعض غزواته لما ضيق الناس في المنازل وقطعوا الطرقات ان من ضيق منزلا او قطع طريقا فلاجها له .

## كتاب الشهادات

في تعارض البيتين

- عن ابي موسى قال اختصم رجلان الى النبي صلى الله عليه وسلم في بعر وليس لواحد منهما بينة تقضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين ، وروى عنه ان رجلين اختصما في بعر فبعث كل واحد منهما شاهدين تقسم النبي صلى الله عليه وسلم البعر بينهما ، وفي رواية ان رجلين ادعى دابة وجداها عند

رجل فاقم كل واحد منهما شاهدين انها دابته تقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين ، وهذا اولى لان القضاء لا يكون الا بالبيئات ولا يكون بالايدي المجردة وهذه مسألة مختلف فيها فذهب ابو حنيفة واصحابه الى هذا الحديث وذهبت طائفة منهم الى الاقراع بين المتداعين في ذلك محتجين بحديث منقطع عن سعيد بن المسيب قال اختصم رجلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر نجاء كل واحد منهما بشاهدي عدل عدة واحدة فاسهم بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انت تقضى بينهما .

وذهبت طائفة منهم الى انه يقضى به لصاحب اذكي البيتين وانظرهما ورعا وهو قول مالك واهل المدينة ويحيى على قياس قولهم اذا تكافأت البيتان ان يقضى بينهما وطائفة تقول يقضى بينهما على عدد شهود كل واحد منهما فان استووا في العدد يقضى بينهما بنصفين ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيه لنعلم الاولى مما قالوه فيه فوجدنا القرعة قد كانت في اول الاسلام فان عليا اقرع بين نفر الثلاثة الذين وطئوا المرأة في طهر واحد فرفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه ، ثم انه ترك العمل بها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم في رجلين ادعيا ولد افضى به بينهما وانه لباقي منها ولا يظن بعمل ترك الاقراع الذي حكم به واستحسنه النبي صلى الله عليه وسلم الا لما هو اولي بالعمل فانتهى القضاء بالقرعة وانتسخ وكذلك وجدنا القضاء بازكي البيتين مدفوعا بقوله تعالى (واشهدوا ذوي عدل منكم - وعن ترضون من الشهداء) حيث سوى النص بين العدل ومن فوته في العدالة فانتهى هذا القول ايضا وكذلك القول بالحكم بعدد الشهود لا معنى له لان الشاهدين العدلين لما جاز الحكم بهما عقلنا انهما كاكثر منهما من العدد ولما انتهت هذه الاقوال الثلاثة ثبت القول الرابع ولم يجز الخروج عنه اذ لم يوجد لاهل العلم في ذلك غير هذه الاقوال الاربعة كيف وقد روى عن ابي الدرداء انه اختصم اليه رجلان في فرس فاقم كل واحد منهما البينة انه فرسه انتجه لم يبعه ولم يهبه فقال ابو الدرداء ان احدا كاذب

- كاذب ثم قسمه بينهما نصفين ثم قال ما اخرجنا الى سلسلة بنى اسرائيل فسل ما هي قال كانت تنزل فتأخذ بعنق الظالم فيه ما يدل على فضل عليه وهو قوله احد كما كاذب ولم يقصد الى واحدة من البيتين لان العلم محيط بكذب احد المدعين اذ لا يكون ما لكاشيء غيره ما لكه وليس البيتان كذلك اذ يحتمل ان يكون الفرس الام لاحد المدعين يعلم احدى البيتين ثم انتقل عن ملكه بغير علمها الى ملك المدعى الآخر بطريقه الشرعى فتحت الفرس المدعى فيه عنده فوسع كل واحدة من البيتين تشهد أن ذلك الناج كان في ملك الذى عرفت الفرس التى نتجته في ملكه فانتهى الحرج عنها ووجب القضاء بالبيئات التى ثبت عدلها وترك استعمال الظنون بها .

## ١٠ فى شهادة خزيمه

- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتاع فرسا من اعرابي فاستتبعه ليقضيه ثمن فرسه فاسرع النبی صلى الله عليه وسلم بالشئ وابطأ الاعرابی فطلق رجال يعترضون الاعرابی فيسومونه بالفرس لا يشعرون ان النبی صلى الله عليه وسلم ابتاعه حتى زاد بعضهم الاعرابی في اسوم على ثمن الفرس الذى ابتاعه به النبی صلى الله عليه وسلم فنادى الاعرابی النبی صلى الله عليه وسلم فقال ان كنت مبتاعا لهذا الفرس فابعه والابعته فقام النبی صلى الله عليه وسلم حين سمع نداء الاعرابی فقال او ليس قد ابعته منك؟ فقال الاعرابی لا والله ما بعتك فقال النبی صلى الله عليه وسلم بلى قد ابعته منك فطلق الناس يلوذون بالنبی صلى الله عليه وسلم والاعرابی وهما يتراجعان وطلق الاعرابی يقول هلم شهيدا يشهد اني قد باعتك فمن جاء من المسلمين قال للاعرابی ويلك ان النبی صلى الله عليه وسلم لا يقول لاحقا حتى جاء خزيمه فاستمع لمراجعة النبی صلى الله عليه وسلم ومراجعة الاعرابی وهو يقول (١) انا أشهد انك قد باعته فاقبل النبی صلى الله عليه وسلم على خزيمه فقال بم تشهد؟ قال بتصديقك يا رسول الله فجعل رسول

(١) كذا ولعل هنا سقطا

الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمة شهادة رجلين . في شهادة خزيمة على الاعرابي بقوله انا اشهد انك قد بايعته واستحقاقه بها الشرف والكرامة التي خصه الله بها دون ان يقول انا اشهد بشهادة الله على بيعه اياه دليل على ان الشهادة على الحقوق عند الحكم كذلك خلافا لسوار ويزيد بن ابي مسلم فانها يقولان . اشهد بشهادة الله وهو منهي عنه لان الله تعالى يعلم حقائق الاشياء التي لا يعلمها خلقه فقد يشهد الرجل على وجوب حق لزيد ثم يبرأ اليه منه ويعلم الله ذلك منه ويغنى على المخلوقين فيسح لمن كان يعلم وجوب الحق في البدئ ان يشهد بوجوده لدعيه والله يشهد فيه بخلاف ذلك مما قد اخفاه عن خلقه ، وفيما ذكرنا ما قد دل على ما وصفنا .

١٠ واختلف اهل العلم في كيفية تأدية الشهادة في معرفة استصحاب حال الاصل الذي شهد الشاهد بمعرفة ففهم من لا يجيز الا على البت ويراه راجعة الى العلم . ومنهم من لا يجيزها على البت ويراهاموسا ، ومنهم من لا يراها على البت ويحكم بها اذا وقعت بما يعلمه الشاهد يقينا ويقول اشهد بشهادة الله وان كان لا يعلمه الا بالظن ظنه لا يجوز له ان يقول اشهد بعلم الله او بشهادة الله سواء كان في معرفة استصحاب الحال او في معرفة الاصل كالشهادة على الملك خلافا لاهل العراق .

## في من لا تقبل شهادته

روى عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ومجلود ولا ذئ غمر لاخيه ولا مجرب عليه شهادة زور ولا القانع مع اهل البيت لهم ولا الظنين في ولاء ولا قرابة ، فيه ان المجلود حدا . مطلقا لا تجوز شهادته ولهذا عم المجلود في الجرايم ايضا عند الازاعي ولم يوافقهم على ذلك غير الحسن بن صالح وخالفهما قتباء الامصار ولما قبل شهادة المقطوع في السرقة اذا تاب وانزاني البكر المجلود اذا تاب فليكن غيرها كذلك الا

ما استثنى في كتاب الله وهو المحذوف في القذف فالزوم القسق الذي اتصف به بخلاف سائر أنواع القسق ثم احقبت ذلك (بقوله الا الذين تابوا) الآية واختلف اهل العلم في قبول شهادتهم بعد التوبة قبله بعضهم لزوال القسق وهو مذهب مالك والشافعي واهل الحجاز ولم يقبله ابو حنيفة واصحابه والثوري وان زال القسق بالتوبة احتج القابيل بما روى عن ابن المسيب عن عمر انه قال لاى بكرة ان ثبت قبلت شهادتك او تب قبل شهادتك وعنه ان عمر جلد الثلاثة لما نكل الرابع وهو زياد وكانوا شهدوا وعلى المغيرة فاستتابهم فتاب اثنان وابى ابو بكرة فكان تقبل شهادتهما ولا تقبل شهادة ابى بكرة لانه ابى ان يتوب وكان مثل النضومن العبادة .

جوابه ان ابن المسيب لم يأخذه عن عمر الا بلاغا لأنه لم يصح سماع عنه وروى عن ابن المسيب انه كان يذهب الى خلافه ، روى قتادة عنه وعن الحسن انهما قالوا القاذف اذا تاب فيما بينه وبين ربه لا تقبل شهادته ، ويستحيل ان يصح عنده عن عمر القبول ثم يتركه الى خلافه وكذا روى عن شريح قبول التوبة وعدم قبول الشهادة .

قال الطحاوى ولما كانت شهادته بعد القذف قبل الحد مقبولة وبعد الحد الذى هو طهارة له ان كان كاذبا مر دودة وكانت التوبة بعد ذلك انما هي من القذف الذى لم ترد شهادته به وانما ردت بغيره وهو الحد وجب ان تكون شهادته مردودة بعد الحد تاب او لم يجب لأن التوبة لا تأثير لما في الحد الذى هو علة عدم القبول لأنه من فعل غيره لا من فعله والتوبة انما تكون من اقواله وافعاله واثرت التوبة انما هو في القذف الذى ليس بعلة ، ففى هذا دليل واضح على صحة قول من ذهب الى رد الشهادة بعد التوبة والله اعلم .

### في التحذير من الدين

روى عن عقبة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاصحابه لا تضيقوا انفسكم او قال الانفس قبل يا رسول الله بم تخيف انفسنا قال بالدين

يعنى بالدين القالب عليه منه فانه الخفيف والمذموم المترتب عليه سوء المطالبة في الدنيا وسوء العاقبة في الآخرة، عن ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النقلة في ثلاث، النقلة عن ذكر الله ومن لدن ان يصل صلاة الصبح حتى تطلع الشمس وان ينفصل الرجل عن نفسه في الدين حتى يركبه، وذم عمر اسيفع بقوله الا ان اسيفع اسيفع جهينة رضى من دينه وامانته . ان يقال سبق الحاج فاذا ان معرضا فاصبح قد رهن (١) به فمن كان له عليه دين فليحضر بيع ماله او تسمة ماله ان الدين اوله هم وآخره حرب، يعنى فاستدان من كل من امكنه الاستدانة منه واعترضهم بذلك قوله وقد رهن اى (١) وقع فيما لا يمكنه الخروج منه ولا طاعة له به واما الدين الذى يمكن الانسان الخروج منه بالايقاء فليس بمذموم بل يرجى له الثواب والعون من الله تعالى عليه فقد روى ان ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم استدان فقيل لها تستدينين وليس عندك وفاء قالت انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ ديناً وهو يريد أن يؤديه اعانه الله عز وجل، وعن عائشة مثل ذلك وانها قالت وانا التمس ذلك العون، وكان عمر اذا صلى الصبح يمر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فرأى يوماً رجلاً على باب عائشة جالسا فقال ما لى اراك؟ فقال دينا اطلب به ام المؤمنين فبعث إليها عمرأ مالك في سبعة آلاف درهم ابست بها اليك كل سنة كفاية؟ قالت بلى ولكن علينا فيها حقوق وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ادان ديناً ينوى قضاءه كان ماله من الله عز وجل حارس فانا احب ان يكون مالى حارس، والعون والحراسة لا تكون الا لمن له حالة محمودة. وما يستدل به على اباحته مع نية الوفاء ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم لا بى ذرماً احب ان لى احدا ذهاباً تأتى على ليلة وعندي منه ديناً و

(١) كذا والمعروف «اين» وذكر في النهاية هذا الاثر قال «اصبح قدرين به اى احاط الدين بماله يقال رين بالرجل رينا اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه» - ح.

الادينارا

الاديتارا وصده الدين، قدل على جواز الاستدانة طعاما واستدانته من اليهودى ودرهته درعه عنده اشهر من ان ينفى .

## فى مطل الغنى

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم الى الواجد يحل عرضه وعقوبته

- ١٠ الى المطل وهو مصدر لويته ليا كشويته شيأ وروى مطل الغنى ظلم فيجوز تسميته ظلما ويخاطب بذلك بقوله يا ظالم او انت ظالم فهذا الذى يحل من عرضه وما قبل هو التقاضى فليس بشئ لان التقاضى سبب الى فهو غير التقاضى والعقوبة المستحقة هى الحبس وقيل هى الملازمة وهى حبس الملزوم عن تصرفه فى اموره والاول اولى لان فى ملازمة رب الدين المديون تشاغل عن اسباب نفسه واكتسابه وبالاجماع انه يحبس الحاكم عند سؤال المستحق بطريقه فكانت العقوبة بالحبس اولى منها بالملازمة .

## فى انظار المعسر

عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

- من انظر معسرا فله بكل يوم صدقة ثم سمعته يقول بكل يوم مثله صدقة قال فقلت له انى سمعتك تقول فله بكل يوم صدقة ثم قلت الآن فله بكل يوم مثله ١٠ صدقة فقال انه متى لم يحل له الدين فله بكل يوم صدقة فاذا حل الدين فانظره فله بكل يوم مثله ، السئول هو الرسول صلى الله عليه وسلم لا الراوى وهذا فى القروض لا ثمن البىاعات وغيرها سوى القروض لانها اندال من اشياء سواها لاحد فيها لاهلها يثابون عليه الا اذا ائربعد حلوها فيثاب عليه كالقرض .
- ٢٠ قال الطحاوى اوال القروض يتبرع مالكم باقراضها المحتاجين يتصرفوا بها فى منافع انفسهم فيثاب عليه فى قرضه اياها الى المدة ما يئيبه الله عز وجل على ذلك سواء قلنا بلزوم المدة كما قاله مالك اولا كما قاله ابو حنيفة واصحابه والشافعى لانه وان لم يجب حكما يجب للوفاء بالوعده فاذا انقضت المدة وحل

الدين فأ نظره كان ثوابه فوق ثواب الاول يكون له كل يوم مثله صدقة، ثم الحديث يصلح حجة لابي حنيفة واصحابه والشافعي فيمن اسلف رجلا الى اجل فله ان يأخذه منه قبل عمل الاجل ان شاء، فعنى الحديث ان من اسلف فاحتاج اليه قبل الاجل فلم يأخذه منه وانظره به الى الاجل فله بكل يوم صدقة . واذا انظره بعد الاجل فله بكل يوم مثله صدقة لانه اعظم اجرا من الاول لانه انظار بما لا يكره له اخذه منه والاول انظار بما يكره له اخذه منه لاجل خلف الوعد، وروى ان الاسود كان يستقرض تاجر فاذا خرج اعطاه قضاءه وانه خرج اعطاه فقال الاسود ان شئت اخرت عنا فانه قد كانت علينا حقوق في هذا العطاء فقال له التاجر لست فاعلا فتقدم الاسود بنسبائه حتى اذا قبضها قال له التاجر دونك نخذها قال له الاسود قد سألتك فاهيت قال له التاجر اني سمعتك تحدث عن ابن مسعود ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من اقترض قرضين كان له مثل اجر احدهما لو تصدق به، ليس هذا بمخالف لحديث ابن بريده لان حديثه على ثواب الانظار به بعد ما يجب للقرض على المستقرض ديناً له عليه وحديث ابن مسعود في الثواب على نفس القرض لكن لو كان التاجر علم حديث ابن بريده لما كلفه الاداء ولطرح عنه مؤنته بالانظار لان اجره بذلك لو فعله كان اكثر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من انظر معسرا او وضع عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله، يحتمل ان يكون الظل من الاشياء التي يتأذى بها بنو آدم كالشمس في الدنيا ويحتمل ان يكون بمعنى الكنف والستر ومن كان في كنف الله تعالى وفي من الاشياء المكروهة يقال فلان في ظل فلان اي في كنفه فلا يصيبه نصب ولا تعب، والمعسر المراد هنا هو الذي يجده ما يعطى ولكن يتضرر به فاستحق المنظر ثواب الايثار على نفسه، واما المعسر العديم الذي لا شيء عنده فلا ثواب له في انظاره اذ هو مغلوب على ذلك لا يقدر على سواء فالمعسر المقل هو المراد بالحديث لا المعدم والاعسار اعم من الاعدام .

## في بيع المديون

- عن زيد بن اسلم انه قال لقيت رجلا بالاسكندرية يقال له سرق  
 قتلته ما هذا الاسم فقال سمانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت المدينة  
 فاخبرتهم انه يقدم لي مال فيايحوى واستهلكتم اموالهم فاتوا النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال انه سرق فباعني باربعة ابرة فقال له غرماؤه ما تصنع به قال اعنته  
 قالوا ما نحن با زهد في الابرمك فاعتقوني ، وفي رواية ان سرقا هذا قال  
 لقيت رجلا من اهل البادية ببصرى بن له يبيعهما فابعتهما منه وقلت له انطلق  
 معي حتى اعطيك فدخلت بيتي وخرجت من خلف لي وقضيت بثمان البعيرين  
 حاجتي وتبييت حتى ظننت ان الاعرابي قد خرج فخرجت والاعرابي مقبم  
 فاخذني فقد منى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته الخبر فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما احبك على ما صنعت قلت قضيت بثمان حاجتي يا رسول الله  
 قال فاقضه قلت ليس عندي قال انت سرق اذهب يا اعرابي فبعه حتى تستوفي  
 حقك فاجل الناس يسو مونه في ويلتفت اليهم فيقول ما تريدون فيقولون  
 نريد ان نبثاعه منك فنعته قال فوالله ان منكم احد احوج اليه مني اذهب  
 فقد اعتقتك .

١٥

- كان هذا الحكم في اول الاسلام عمل به رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذ كان من شريعة من قبله كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان  
 انخرط عليه السلام ملك نفسه لمن استرته اذ كان ذلك من الشريعة المتقدمة  
 روى ان سائلا سأل بوجه الله العظيم لما يصدق عليه فلم يكن عنده ما يعطيه فقال  
 لقد سألته بعظيم وما اجد الا ان تأخذني فتبيعني فقدمه الى السوق فباعه باربعة مائة  
 درهم فعمل للشترى من العمل ما استطاعه فاخرق به العادة فقال له اسئلك  
 بوجه الله ما احسبك وما أمرك قال سألتني بوجه الله ووجهه او تعني في العبودية  
 فاخبره قصته وقال اخبرك انه من سئل بوجه الله فرد سائله وهو يقدر وقب  
 يوم القيامة وليس لوجهه جلد ولا لحم ولا دم الا عظم يتعقع قال آمنت بذلك

٢٠

شقت عليك يا رسول الله احكم في اهل و مالي بما اراد الله عز وجل او اخبرك  
فاخلى سبيلك قال احب ان تخطى سبيلى يا عبدا لله فخطى سبيله فقال انخفض الحمد لله  
الذى اوتيتني في العبودية ونجاني منها في حديث طويل هذا معناه .

قال الطحاوي فلما كان من شريعة من قبلنا ارفاق النفوس تقربا الى  
• ربهم كان استراقتهم بالديون التي عليهم اولى فلذلك عمل به النبي صلى الله عليه  
وسلم اتباعا لشرائعهم ما لم يحدث الله عز وجل ناسخا لذلك وهو قوله (وان كان  
ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) فعاد الحكم الى اخذ الديون ممن هي عليه ان كان  
موسرا وامهاله ان كان معسرا معدا موين الله ايضا على لسان رسوله صلى الله  
عليه وسلم بقوله ثلاثة انا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته رجل  
أعطى بي ثم غدروا رجل باع حرا فاكل ثمنه ورجل استاجر اجيرا ولم يؤنه  
اجره ، وكذلك لا يؤجر الديون فيما عليه من الدين لما روى عن ابي سعيد  
الخدري انه قال اصيب رجل في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تصدقوا عليه تصدق عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك . وما اعلم احد اذهب  
١٥ الى اجارة الدين المعتم غير الزهري والله اعلم .

### في قضاء جابر بن ابيہ

روى عن جابر بن عبد الله ان اباہ قتل يوم احد شهيدا وعليه دين  
فاشتد الترماء في حقوقهم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلّمه فسألهم ان  
يقبلوا تمر حاطلي ويحللوا ابي فابوا فلم يعطهم حاطلي ولم يكسره لهم ولكنه  
٢٠ قال سأغدو عليكم فخذوا علي حين اصبح فطاف في النخل ودعا في ثمرها بالبركة  
فجذ ذناها وقضيتهم حقوقهم ونقي لنا من ثمرها بقية فأتيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر وهو جالس  
اسمع يا عمر قال عمر الا يكون قد علمنا انك رسول الله فوالله انك لرسول الله ،

- وليه طرق في بعضها اوفى غريم ابيه اليهودي ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة وعشرون وسقا وفي بعضها انه قضى الرجل حقه وفضل منه مثل تمر النخل في كل عام وفي بعضها فاعطينا الرجل كل شيء كان له وبقي لنا نرحص ففعلنا كما هو وفي بعضها انه قال اصيب ابي وله حديقتان وليهودي عليه تمر يستفد مني الحديقتين فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه ان يكلمه في ان يؤخر عنا بعضه فكلبه فأبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلم الى تمرك فخذها فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل الى احدى الحديقتين وهي اصغرهما فقال لنا جذوا ففعلنا نجذ ونأتيه بالمكتل فهدو فيه فلما فرغنا قال لليهودي اكنل فأوفاه حقه من اصغر الحديقتين وبقيت لنا الحديقة الاخرى ، في سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم غرماء عبد الله بن حرام ان يقبلوا تمر حائله الذي لم يقفوا على مقدار كيله وان يحلوه من البقية مع جهل مقدارها دليل على تجويز البراءة من الديون المجهولة عند المبرئ بها كما يقوله ابو حنيفة واصحابه وما لك خلافا للشافعي في شرطه العلم للبرئ والمبرأ وقت البراءة منه وهو مبني على الاختلاف في جواز هبة المجهول ، وفيه دليل على جواز الصلح من الحقوق على مقدار ينقص عنها من جنسها مع جهل المتصلحين مقدارها فاجاز ذلك من ١٠ اجاز البراءة من الديون المجهولة ومنع ذلك من لم يجزها ، وفيه معنى آخر يقضي بين المختلفين من اهل العلم في صلح الوارث غرماء ابيه المتوفى من دينهم الذي لهم عليه على بعضه فكل اهل العلم اجاز الا لا وزاعى فانه منع الوارث منه لان غرماء ابيه اولى بمال ابيه منه حتى يستوفوا ديونهم ، والحديث حجة على الا وزاعى ، وفي بعض الآثار اضافة الخاطئ الى جابر وفي بعضها اضافتها الى ٢٠ ابيه عبد الله وانما اضافته الى جابر كما يضيف الناس اسباب من هم منهم اليهم لا على الخلق - من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة لما قضى بينه وبين علي وجعفر في ابنة حمزة واما انت يا زيد فولاي ومولاها وانما كان ولاؤه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاله .

## في المديون اذ افلس

- روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمارجل  
افلس قادرك رجل ماله بعينه فهو احق من غيره . يمكن دفعه بان المراد به  
الودائع والعماري بخلاف المبيعات التي ليس لواجدها فيها ملك حيثئذ وكذلك  
• يمكن دفع حديث مالك عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ايمارجل باع متاعا فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض الذي  
باعه من ثمنه شيئا فوجده بعينه فهو احق به وان مات المشتري فصاحب المتاع  
اسوة الثرماء ولا تقطاعه وكنا ندفع ايضا حديث اسمعيل بن عياش عن موسى  
ابن عقبة عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ايمارجل باع سلعة قادرك سلعته بعينها عند رجل قد افلس  
١٠ ولم يقبض من ثمنها شيئا فهي له وان كان قضاها من ثمنها شيئا فابقي فهو اسوة  
الثرماء ولا نرى فيه علينا حجة لقساد رواية اسمعيل عن غير الشاميين ولكن  
حديث مالك مسند من رواية عبد الرزاق عنه عن ابن شهاب عن ابي بكر  
عن ابي هريرة ، وكذا حديث اسمعيل بن عياش عن الشاميين الذي لا كلام  
في حديثه عنهم لا يمكن دفعه والقول فيه ما قال مالك ولو اتصل عند من خالفه  
١٥ هذا الاتصال لما خالفه ولرجع اليه فالتخالف معذور في خلافه واما الشافعي  
فقد كان يقول اذا افلس بعد ما قضى بعض الثمن انه يكون في حصة ما قضاها  
اسوة الثرماء ويكون احق بالباقي منهم والحديث يدفع ذلك وهو الحجة  
وكذلك كان يسوي بين حكم افلاسه وبين حكم موته فيجعل صاحب السلعة  
فيهما احق من الثرماء والحال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق بينهما  
٢٠ في الحكم، وكان يحتاج بحديث ابي المغيرة ابن عمرو ابن نافع عن ابن خلدة  
الزرق وكان قاضيا انه قال جئنا ابا هريرة في صاحب لنا افلس فقال ايمارجل  
مات او افلس فصاحب المتاع احق بمتاعه، وابو المغيرة مجهول مع انه لو كان  
ثابتا لكان حديث الزهري عن ابي بكر عن ابي هريرة اولى منه لانه قد روته  
الامة

الائمة الذين تقوم الحجة بر واياتهم مع ان فيه او التشكيك فيعود الحديث الى ان لا يعلم ما فيه هل هو في التفسير او في الموت ، وقال الطحاوي وما وجدنا احدا من اهل العلم اجد تكلموا في هذا الحديث غير مالك بن انس فاما من سواه فقد ذكرنا اقوالهم .

## كتاب الحماله والحواله

وما جاء في الحماله بالمال

- روى عن قبيصة بن الحارث انه تحمل بحالة فاقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نخرجها عنك من ابل الصدقة او نعم الصدقة ، يا قبيصة ان المسئلة حرمت الا في ثلاث رجل تحمل بحالة غلث له المسئلة حتى يؤذيها ثم يمسك ورجل اصابته جائحة فاجتاحت ما له غلث له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش او سدادا من عيش ثم يمسك ورجل اصابته حاجة حتى يتكلم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه ان قد غلث له المسئلة (١) حتى يصيب قواما من عيش او سدادا من عيش ثم يمسك . في اباحة النبي صلى الله عليه وسلم المسئلة لقبيصة دليل لزوم الحماله للحميل ووجوبها عليه ديناً وان كان المتحمل بها عنه مقدور اعلى مطالبة كما هو مذهب ابي حنيفة وصاحبيه والشافعي وكان عند مالك ثم رجع وقال لا يطالبه المتحمل له الا عند تعذر مطالبة المتحمل عنه وفي قوله حتى يتكلم ثلاثة ، دليل على اشتراط ثلاثة من اليهود كما في الاربعة في الزنا بخلاف الحقوق والحاجة مما يختلف احوال الناس عندها بخلاف الحاجة التي لم يبق له معها شيء ولهذا رد الى قول العدد واختلاف الحاجات باختلاف مؤنهم في قليلها وكثيرها فكان مردودا الى مقدار الحاجة في نفسها والسؤال اطلق لاهلها حتى يسدها .  
 ٢٠ انه بما شاء ان يسدها ولم يذكر مقداره ما يمنع من المسئلة بعينه لذلك ولا تخالف

(١) كذا في الاصل وامل هنا ترك جملة غلث له المسئلة وفي صحيح مسلم في هذه الرواية هكذا حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه اقد اصابته فلا ناقة غلث له المسئلة .

المقادير المذكورة في حديث سهل في كتاب الزكاة لأن ذلك باعتبار النافية في الحاجة وهذا قد يكون للحاجة شيء من المال لكن لا يستطيع به سد الحاجة فما ابيحت المسئلة له حتى يسدها ولم يذكر مقدار الباقي الذي ابيحت له المسئلة معه لاختلاف احوال الناس فيه.

## في الكفالة عن الميت

روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالميت عليه الدين فيسأل ما ترك لدينه من قضاء فان حدث أنه ترك ولاء صلى عليه وان قيل لا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عز وجل عليه الفتوح قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته ، فيه تسوية من عليه دين وترك ولاء ومن لا دين عليه في جواز صلاته عليه وان كانت الذمة لا تبرأ بمجرد ترك الوفاء حتى يوفى عنه، وكذلك الكفالة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعى الى جنازة رجل من الانصار فلما وضع السرير وتقدم ليصلى عليه التفت فقال أعل صاحبكم دين؟ فقالوا نعم يا رسول الله قال صلوا على صاحبكم فقال ابو قتادة الانصارى هو الى يابى الله فصلى عليه ، ففى هذا جواز صلاته بالكفالة وان كان الدين لا يسقط بها عنه ، وماروى عبد الله بن ابي قتادة عن ابي قتادة انه قال توفى رجل منا فذهبوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه فقال هل ترك من شيء قالوا لا والله ما ترك شيئا قال فهل ترك عليه دينا قالوا نعم ثمانية عشر درهما قال فهل ترك لها ولاء قالوا لا والله ما ترك لها قضاء من شيء قال فصلوا على صاحبكم ، فقال ابو قتادة يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انا قضيت عنه أتصلى عليه؟ قال نعم ان قضيت عنه صليت عليه فذهب ابو قتادة فحضى عنه ثم جاء فقال قد وفيت ما عليه فقال نعم فدعا به فصلى عليه ، هو حديث فاسد الاسناد لا تقوم بمثله حجة لانه قد روى ان عبد الله انكر سماعه من ابيه وقال انما حدثني به من اهلى

- اهلى من لا اثم وفيه الزام رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفيل الكفالة  
 بغير امر المكفول عنه وفيه الزامه بغير قبول المكفول له كما قاله ابو يوسف  
 وعده خلافا لابى حنيفة وفيه الزام الكفالة بالدين الذى على الميت المفلس  
 كما قاله خلافا للامام لان بالموت تحريت الذمة فسقط الدين ولكن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هو المتبع والمقتدى . روى عن جابر بن عبد الله ان رجلا مات  
 وعليه دين فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال ابو اليسر وغيره  
 هو الى فصلى عليه بخاءه من الغد يتقاضاه فقال انما كان ذلك امس ثم اتاه من  
 بعد الغد فاعطاه فقال الآن بردت عليه جلدته . ففيه الزام الكفيل عن الميت  
 المفلس وفيه ان الذى عليه لم يبرأ بوجوبه على الكفيل الا بعد القضاء وفيه دليل  
 على صحة ما كان ابو حنيفة واصحابه والشافعيون يذهبون اليه في المال المكفول ١٠  
 به ان للغيريم مطالبة الكفيل والمكفول عنه ايها شاء خلافا لما قاله مالك بانه  
 لا يطالب الكفيل الا عند عجزه عن مطالبة الاصيل لان الميت المكفول عنه  
 ما ترك وفاء فلذلك لزم الكفيل ولان المكفول عنه اذا كان حاضرا قادرا  
 فان اخذ من الكفيل يؤخذ في حينه من الاصيل فاخذه من الاصيل اقل عنه فهو  
 اولى ، قال الطحاوى في قوله الآن بردت عليه جلدته دليل على صحة ما ذهب  
 اليه ابو حنيفة واصحابه فيمن قضى ديننا عن رجل بغير امره ليس له ان يرجع  
 عليه لانه اوتى على الميت ما بردت جلدته ولكن قول مالك في الحى وفي  
 الميت الذى له وفاء والحديث في الميت المفلس ثم كيف يحتاج لابى حنيفة بالحديث  
 وهو لا يقول بجواز الكفالة عن الميت المفلس اللهم الا ان يقال ان عنده يجوز  
 ولانكن يلزم وهو الاصح .

## في الجمالة بالنفس

روى عن عمران بن حصين قال اسرت ثقيف رجلين من اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

رجلا من بني عامر بن صعصعة فربده على النبي صلى الله عليه وسلم وهو موثق  
فأقبل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ما أحبس قال بجريرة حلفائك  
قال ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه أيضا فأقبل إليه فقال له  
الاسيراني مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك أمرك  
أفعلت كل الفلاح ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه أيضا فأقبل  
إليه فقال اني جائع فأطعمني فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذه حاجتك ثم ان النبي  
صلى الله عليه وسلم فناداه بالرجلين اللذين كانت ثقيف اسرتهما وفيما روى عنه قال  
كانت العضباء لرجل من عقيل اسر فأخذت العضباء منه فألقى عليه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد على م تأخذ وتتي وتأخذون سابقة الحاج وقد  
اسلست فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك أمرك أفعلت  
كل الفلاح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آخذك بجريرة حلفائك وكانت  
ثقيف قد اسرت رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم على حمار عليه قطيفة فقال يا محمد اني جائع فأطعمني وظمآن  
فأسقني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه حاجتك ثم ان الرجل فدى  
بالرجلين وحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لرحله في احتباس  
الراحلة لرحله دليل على انه لم يكن بينه وبين قوم الاسير امان ولا موادة  
ولم يسقط الاسلام الحبس بجريرة حلفائه ولا اوجب له رده اليهم دون ان يردوا  
الرجلين الاسيرين لان الاسلام لا يسقط عن الاسير الا القتل لا ما سواه من  
الواجبات عليه كالاسترقاق او كان كتابيا ولما كان مأخوذا بذلك وان لم يوجهه  
على نفسه لا يحجب الشريعة اياه عليه كان لواء اوجب على نفسه مثل ذلك من  
تخليص من اسر من المسلمين عليه اوجب وفي الحكم به الزم فتكون الكهالات  
بالانفس اذا اوجبها بعض لبعض لازمة كما يقوله الكوفيون والمديون وكان  
الشافعي يذهب الى هذا غير أنه ضعفها مرة ولم يطلها وكيف يضعف ما قد دل  
عليه ما جئنا به من هذا ومثله تولية النقباء على الانتصار وهم الامناء عليهم في رفع

حاجهم روى انه صلى الله عليه وسلم قال للانصار انى اولى عليكم نقباء يكونون عليكم كفلاء كقنباء بنى اسرائيل كفلاء .

- وفى ذلك ما قد حقق الكفاية بالاقتصاف لاسيما عند من يحتج بالمغازى وقد جاء عن الصحابة ما يوجب ثبوتها مثل ما روى ان عمر بن الخطاب بعث حمزة بن عمر والاسلمى مصداقا على سعد هذيم فأتى بمال ليصدقه فاذا رجل يقول لاسرائيه ادى صدقة مال مولاك واذا المرأة تقول له بل انت فاد صدقة مال ابنك فسأل حمزة عن امرها وتولها فاخبر أن ذلك الرجل وقع على جارية زوجته فولدت له ولدا فاعتقته امرأته قالوا فهذا المال لابنته من جاريته فقال حمزة لأرجحك باحبارك قليل له اصلحك الله ان امره رفع الى عمر فجلده مائة ولم ير عليه الرجم فأخذ حمزة بالرجل كفيلا حتى قدم على عمر فسأله عما ذكر له عنه فصدق .  
ذلك وقال انما درأ عنه الرجم انه عذربالجهالة .

- ومن ذلك ما روى عن حارثة بن مضرب قال صليت الغداة مع ابن مسعود فى المسجد فلما سلم قام رجل لحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فوالله لقد دبت هذه اليلة وما فى نفسى على احد من الناس حنة وانى كنت استطرت رجلا من بنى حنيفة لفرسى فامرنى ان آتية بفلس وانى آتيت فلما انتهيت الى مسجد بنى حنيفة مسجد عبد الله بن النواحة سمعت مؤذنين يقول وهو يشهد ان لا اله الا الله وان سبيلمة رسول الله فاتهمت سمى وكففت الفرس حتى سمعت اهل المسجدا يطو ا على ذلك فما كذبه عبد الله وقال من ههنا فقام رجال فقال على بعبد الله بن النواحة واصحابه قال حارثة بلخى بهم وانا جالس قال عبد الله لابن النواحة ويلك اين ما هرا من القرآن قال كنت اتعجبكم به قال له تب فأبى فأمر به عبد الله بن مسعود قرظا بن كعب الانصارى فانخرجه الى السوق بلخاء برأسه قال حارثة فسمعت عبد الله بن مسعود يقول من سره ان ينظر الى عبد الله بن النواحة قتيل بالاسوق فليخرج فلينظر اليه قال حارثة فكنت فيمن نخرج ينظر اليه ثم ان عبد الله استشار اصحاب محمد صلى الله

عليه وسلم في بقية النضر فقام عدى بن حاتم الطائي لحمد الله واثني عليه ثم قال  
 اما بعد فتؤلول من الكفر اطلع راسه فاحسبه فلا يكون بعده شيء وقام  
 الاشعث بن قيس وجري بن عبد الله فقالا لابل استبهم وكفلهم عشائرهم  
 فاستبهم فتابوا وكفلهم عشائرهم ونفاهم الى الشام ، ففى الحديدين استعمال  
 عبد الله الكفالة بالانفس بمشورة من اشار عليه بها وبحضور من حضرها فلم  
 ينكر ذلك عليه ولم يخافه فيه فدل ذلك على متابعتهم اياه عليه وما جاء هذا  
 المجيء كان بالقوة اولى وببنى الضعف عنه اخرى .

## في الحوالة

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مطل النفي ظلم ومن  
 ١٠ اتبع على ملى فليتب ، اى من احمل على ملى فليتب وكذلك رواه ابن عسروان  
 احلت على ملى فاتبع ، وقال زيد بن الهذيل والقاسم بن معن الحوالة كالكفالة  
 وللمعتل ان يطالب كل واحد من المحيل ومن المحال عليه وقوله من احمل على ملى  
 فليتب يدفع ذلك مع انه يصح ان يقال لى على فلان كذا وفلان كفيل به او ضمن  
 او حيل وفيه ذكر بقاء الحق على الذى كان عليه كما كان قبل الضمان ولا يقال لى  
 ١٥ على فلان كذا وفلان لى به حويل او احالى به على فلان لان الحوالة معها تحويل  
 المال ممن كان عليه الى المحال عليه ثم ظاهر الحديث يدل على صحة الحوالة وان  
 لم يكن للمحيل على المحال عليه مثل المال كما هو مذهب ابي حنيفة واصحابه والشافعى  
 خلافا لما لك فلوا حيل على فقير على ظن انه ملى فقال مالك له ان يرجع بماله على  
 المحيل وتبطل الحوالة وقال ابو حنيفة والشافعى لا يرجع وقال ابو يوسف ومحمد  
 ٢٠ اذا قضى القاضى بتقليسه عاد واذا مات المحال عليه ، معد ما يرجع المحيل خلافا  
 لما لك والشافعى وقول الامام اولى لان الحوالة فى معنى بيع ذمة بذمة كمن اخذ  
 بالدين عبدا فمات قبل قبضه يرجع بدينه كذا هذا وان كان مالك لا يقوله فى  
 العبد فهو يقوله فى الطعام المبيع كيلا ولا فرق بين هذا وما قبله .

## كتاب الرهن

- روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظهير يركب  
بنفقته اذا كان مرهوتا ولبن الدريش شرب بنفقته اذا كان مرهوتا، لم يذكر في هذا  
الحديث من المقصود بالركوب وشرب اللبن المذكورين فيه قليل انه الراهن  
وهو مذهب الشافعي، ومن سواه من اهل العلم حمله على خلافه وقد روى عن  
ابي هريرة مرفوعا اذا كان الدابة مرهونة فعلى المرتهن علمها ولبن الدريش شرب  
وعلى الذي يركب ويشرب نفقتها، فيه دليل على ان المقصود هو المرتهن وهذا  
عندنا منسوخ لانهم ما مانون على ما عملوا كما هم ما مانون على ما رويوا لانه  
لو لم يكن كذلك لسقطت عداتهم وسقطت روايتهم، وما يدل على ان النسخ  
قد طرأ على هذا الحديث ان الشعبي قد روى عنه انه قال لا ينتفع من الرهن  
بشيء، وعليه مدار هذا الحديث فلم يقل ذلك الا وقد ثبت عنده نسخته ولما كان  
الرهن موصوفاً بانه مقبوض بقوله تعالى (فرهان مقبوضة) دل ذلك أن  
يدالرهن زائلة فلا يجوز الانتفاع لراهن والمرتحن والى هذا ذهب فقهاء  
الطحا والعراف .

## في الرقبي

١٥

- روى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاتعمرُوا ولا تزبوا  
فمن أعر شيئا اوارقه فهو وارث اذا مات، وعن ابن عمر مرفوعا لا عمرى  
ولا رقبى فمن أعر شيئا اوارقه فهو له حياته وماله، وعنه نبى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الرقبى وقال من ارقب رقبى فهو له. فيه ان الرقبى تكون لمن  
ارقبها وان الشرط باطل لا معنى له والمسئلة مختلف فيها فقال ابو حنيفة ومحمد بن  
الحسن هي قول الرجل للرجل قد جعلت دارى هذه رقبى لك إن مت قبل  
فهى لى وان مت قبلك فهى لك وهى كالعارية عندهما، وذكر عبد الرحمن بن  
القاسم جوابا للأسد لما سأل عن قول مالك ان ما لك لم يعرفها ففسرها بالتفسير

المذكور فقال لاخير فيها والذي ذكرناه عن مالك ليس بصحيح عندنا  
 لانه كان ينبغي لهم ان يجرروها مجرى الوصية للرقب لان الوصية كذلك تكون  
 وقد حكى القاضي ابوالوليد أن مذهب مالك واصحابه انها معتبرة من الثلث  
 وفي (الدونة) على خلاف هذا التفسير لذلك قال لاخير فيها، وقالت طائفة منهم  
 ٥. الثوري وابو يوسف والشافعي هي أن يقول قد ملكتك دارى هذه على  
 ان تراقب فيها فان مت قبل رجعت الى وان مت قبلك سلمت لك فيكون  
 الرقاب حيثئذ في الرجوع الى صاحبها الذي ارقبها لاني قد نس التملك فتكون  
 للرقب غير راجعة الى الرقب في حال وهذا اولي القولين عندنا .

## في العمري

- ١٠ عن ابي الزبير قال اشهد لسمعت جابر بن عبد الله يقول قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصر شيئاً فهو له حياته ومماته ، وعن جابر  
 مرفوعاً قال العمري لمن وهبت له ، وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من أصر عمري فهي له ولعقبه يرثها من يرثه من عقبه ، فيها ان العمري  
 لمن أصرها في حياته وبعد وفاته واختلف في تفسيرها فقال ابو حنيفة والثوري  
 ١٥ واصحابهما والشافعي هي قوله ملكتك دارى هذه ايام حياتك فتكون له بذلك  
 في حياته ولورثته بعد وفاته وقال آخرون هي التي يقول قد أصرتك وعقبك  
 دارى هذه فيكون له في حياته ولورثته بعد وفاته وان لم يذكر فيها ولعقبك  
 رجعت الى المعمر بعد موت المعمر منهم ابن شهاب ومالك وكثير من اهل  
 المدينة والاصح ان عند مالك ذكر العقب ليس بشرط فانه روى عن مالك  
 ٢٠ عن القاسم بن محمد انه قال ما ادركت الناس الا وهم على شروطهم في اموالهم  
 وفيما اعطوا واحتج الآخرون بما روى عبد الرزاق عن معمر عن ابي هريرة  
 عن ابي سلمة عن جابر قال اتما العمري التي اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان يقول هي لك ولعقبك فما اذا قال هي لك ما عشت فانها ترجع الى صاحبها ،

- وكان الزهري يفتي بذلك وهذا الحديث عندنا فيهم من كلام الزهري فغلط فيه عبدالرزاق فجعله عن معمر عن الزهري واستدلوا على ذلك بأن من هو أحفظ من عبدالرزاق وهو ابن المبارك قد رواه عن معمر بخلاف ذلك فقال فيه عنه عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى أنه من عمر رجلا عمرى ففى الذى أعمارها ولورثته من بعده .
- فإن قيل قد روى هذا الحديث غير معمر عن الزهري منهم ابن أبي ذئب عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن أعمار عمرى له ولعقبه ففى له بنة لا يجوز للعلى فيها شرط قال أبو سلمة لأنه أعطى عطاء وقت فيه المواريث ومنهم مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن جابر مرفوعا قال إيا رجل أعمار عمرى له ولعقبه فأنها للذى يعطاها لا ترجع إلى الذى أعطها لأنه أعطى عطاء وقت فيه المواريث ، ومنهم الليث عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أعمار رجلا عمرى له ولعقبه فقد قطع قوله حقه فيها وهى لمن أعمارها ولعقبه ، قلنا في حديث ابن أبي ذئب إضافة بعض الكلام إلى أبي سلمة وإخراجه إياه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وذلك على ذلك قول قتادة حدثني أنس عن بشير بن نبيك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى جائزة فقال الزهري أنها لا تكون عمرى حتى تجعل له ولعقبه فقال عطاء حدثني جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى جائزة ، ففى سكوت الزهري عن الرد عليه دليل على أن العقب ليس في حديث جابر من حديث أبي سلمة كما ليس هو في حديث جابر من حديث عطاء
- وقد جاء مفسرا من رواية ابن الزبير المكي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعمار عمرى حياته ففى له وبعد وفاته ، فلم أن العمرى المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيها لعقب المعمر ذكر وإنما تجرى بخلاف ما اشترطه المعمر فيها وإن شرطه فيها كلا شرط وقد دل على ذلك حديث

ابن عمر ايضا في الرقي والعمرى وان ابن عمر اتى بذلك لما سأل رجل وهب  
 ناقة لرجل حياته فنتجت قال هي له واولادها قال فسأته بعد ذلك فقال هي له حيا  
 وميتا ولانهم اجمعوا انه اذا جعلها له ولعقبه فسأت المبعول له عن زوجة انها  
 توث منها وتباع في دينه وتنفذ فيها وصاياه وكل ذلك دال على ان الشرط  
 غير معتبر اذ لو اعتبر لم تخرج عنه الى غيره وفي خروجها عنه الى غيره عقبا كان  
 او غير عقب دليل على انها تخرج عنه في الاحوال كلها وقد روى حديث العمرى  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واحد من الصحابة كما وية وزيد  
 ابن ثابت وعن ابي هريرة مرفوعا قال لا عمرى فمن امر شيئا فهو له، وعن سمرة  
 مرفوعا العمرى جائزة، وعن جابر مرفوعا امسكوا عليكم اموالكم لا تعمروها  
 فمن امر شيئا فهو له وروى امسكوا عليكم اموالكم لا تقسدها فمن امر  
 عمرى فهي له حيا وميتا ولعقبه، وعقبه كل من اعقبه في ماله بميراث له عنه  
 او وصية منه فقد بان صحة ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه والشافعي في العمرى  
 وانتهى به ما قال مخالفوهم فيها .

## في استلحاق الولد

- ١٥ عن عائشة قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد ان ابن  
 وليدة زمعة منى فاقبضه اليك قالت فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال: ابن انى  
 قد كان عهد الى فيه وقال عبد بن زمعة: انى وان وليدة ابى ولد على فراشه  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر وقال لسودة  
 احتججى منه لما رأى من شبهه بعتبة قالت فآراها حتى لقي الله عز وجل ، وغنها  
 ٢٠ من طريق آخر انها قالت قال عتبة بن ابي وقاص لاخيه سعد وكان عتبة كافرا  
 وسعد مسلما الى اعهد اليك ان تقبض ابن جارية زمعة اذا لقيته قالت عائشة  
 فلما كان يوم الفتح لقي سعد ابن جارية زمعة فقال: ابن اخى واحتضنه فقال عبد  
 ابن زمعة بل هو اخى ولد على فراش ابى من جاريته، فاختصا الى رسول الله  
 صلى الله

- صلى الله عليه وسلم فقال سعد هذا ابن ابنى انظر الى شبهه بابنى عتبة وقال عبيد بن زمعة بل هو يا رسول الله ابنى ولد على فراش ابى من جاريته قالت عائشة فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى شبهاً لم ير الناس شيئاً ايمن منه بعتبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبيد بن زمعة الولد للفراش واحتججى منه يا سودة فلم يرها حتى ماتت ، ظن بعض الناس ان دعوى سعد لا معنى لها لانه ادعاها لاخته من امة لغيره بغير ترويج بينه وبينها وحاشاه من ذلك ووجه دعواه ان اولاد البغايا في الجاهلية قد كانوا يلحقونهم في الاسلام بمن ادعاهم ويردونهم اليه وقد كان عمر بن الخطاب يحكم بذلك على بعد عهده بالجاهلية فكيف في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مع قربه بها فكان يحكم لاخته الموصى بدعوى سعد لولا معا رضى عبيد بن زمعة بدعوى توحب عتاقة الولد . ٢٠
- لانه كان يملك بعضه بكونه ابن امة ابيه فلما ادعى انه اخوه عتق عليه حظه فهذا ابطل دعوى سعد فيه لالانها كانت باطلة ولم يكن من سودة تصديق لاختها عبد على ما ادعاه فالزمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اقربه في نفسه وخطبه بقوله الولد للفراش ولم يجعل ذلك حجة عليها فامرها بالحجاب منه ولو جعل اخاها لما امرها بالاحتجاب منه مع الانكار على عائشة احتجاجها من صها من ١٠ الرضاعة . هذا عمل الحديث والله اعلم ثم لا خلاف ان من مات ويده عبد فدعى بعض الورثة انه اخوه لا يثبت به النسب من الميت ويدخل مع المدعى في ميراثه ايضا عند اكثر اهل العلم ولا يدخل عند بعض منهم الشافعي وروى عن عبد الله بن الزبير قال كانت لزمنة جارية يطلها وكانت تظن برجل يقع عليها فمات زمعة وهي حبل فولدت غلاما كان يشبه المظنون به فذكرته سودة ٢٠
- لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما الميراث فله واما انت فاحتججى منه فانه ليس باخ لك ، ففيه نفي اخوته لسودة وقوله اما الميراث له اراد به الميراث في حصه عبد باقراره لا فيما سواه من تركه زمعة ، قال القاضي ابو الوالد ، الحق ان الذي ابطل دعوى سعد علم النبي صلى الله عليه وسلم بالفراش الذي ادعاه عبد

ابن زمة لا يبه اذ لا ينفي عليه بالصدورة التي كان بينه وبينه يحقده ما في حديث ابن الزبير كانت لزمة جارية يطلها الحكم بذلك بقوله الولد للفراش وقال هوك يا عبد بن زمة اى على ما قد عيه من انه اخوك قوله هوك اى بيدك عليه تمنع بذلك غيرك كقوله في اللقطة هوك اولائك اولدئب، ليس على معنى التملك وجعل الميراث له اى من جميع تركته ولولم يثبت نسبه من زمة ثبت نسبه من عتبة بادعاء اخيه سعد ذلك له بعهد اليه به على ما كان الحكم به من الحاق اولاد البنايا بمن ادعاهم ولما بطل ذلك بالعتق الذي حصل له بادعاء عبد بن زمة اذ لا تأثير للعتق في ابطال دعوى النسب وامر النبي صلى الله عليه وسلم سودة بالاحتجاب من باب التورع لان حكم الحاكم لا ينقل الامر عما هو عليه في الباطن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا بشر وانكم تختصمون الي ولعل بعضكم الحن بحجته من بعض الحديث، فاحتمل ان لا يكون الولد لزمة لاسيما مع الشبه البين لعتبة اذا افراش علامة ودليل قد يكون الامر في الباطن بخلاف الدليل الظاهر فلا يحل لمن علم منه خلاف ما حكم له به ما لا يجوز له على ما علم من باطن الامر والله اعلم .

## ١٠ في الحكم بالقافة

روى عن عائشة قالت دخل مجز الدبلجى على رسول الله صلى الله عليه فرأى اسامة وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرورا .

٢٠ قيل لو لم يكن في القافة الا هذا الحديث لكان دليلا ان مع اهلها علمنا لا نذكر ان معهم علما ولكن ليس من العلوم القطعية فانما هي كعلم التجار بالسلع اعني في معرفة اجناسها وبلد انها يقول احدهم هي من عمل فلان فكما لا يجوز ان يحكم بالاساعة المدعاة بشهادة من يشهد انها من عمل فلان احد لمن يدعيها بغير حضور منه لو قوفه على عمله اياها فكذلك لا يحكم بقول القافة انه

من نطفته ويجوز لمن يقع في قلبه مثل ذلك ان يسربه وان لم يكن مع ذلك وجوب حكم ولا قضاء وقد جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث في طلب العربيين جماعة وقائفا يقتص آثارهم فأقبحهم فقطع أيدهم وأرجلهم وسمل أعينهم وبالأجماع لا يحكم بقول القائف في قوا الآثار فكذا في الحاق النسب

- فان قيل ان عمر بن الخطاب قضى بقول القائف بحضرة لصحابة من غير انكار عليه على ما روى ابن عمر أن رجلين اشتركا في طهر امرأة فولدت فدعا عمر القافة فقالوا اخذ الشبه منهما جميعا وجعله بينهما، وعن ابن المسيب ان رجلين اشتركا في طهر امرأة فولدت لها فارفعها الى عمر بن الخطاب فدعا لها ثلاثة من القافة فدعا بتراب فوطئ فيه الرجلان والغلام ثم قال لاحدهم انظر فنظر فاستقبل واستعرض واستدبر ثم قال أسرام اعلن فقال عمر بل اسر فقال لقد أخذ الشبه منهما فما ادري لايهما هو فاجلسه (١) ثم أمر الثالث فنظر كذلك وقال مثل ذلك وكان عمر قائفا فجعله لها يرثاه ويرثهما فقال سعيد اتدري من عصيته قلت لا قال الباقي منهما .

- فالجواب ان عمر ما قضى بقول القافة لانهم لم يعلموا لايهما فجعل عمر الولد منها مخافا قول القافة ولكنه قضى به لمدعيه لكونه في يدها ومع هذا فاحتج بحديثي عمر لا يجعل الولد ابن رجلين كما جعله عمر فالحديث عليه لاله .

- فان قيل قد روى عبدالرحمن بن حاطب انه اقرب رجلان الى عمر بن الخطاب في غلام من ولادة ابلا هلية يدعى كل منهما انه ابنه فدعا عمر لها قائف من بني المصطلق فسأله عن الغلام فنظر اليه وقال لعمر والذي اكرمك اني لاجدهما قد اشتركا فيه فقام اليه عمر يضربه بالدره حتى اصبح ثم قال والله لقد ذهب بك النظر الى غير مذهب ثم دعا ام الغلام فسألهما فقالت ان هذا لأحد الرجلين ثم ان هذا الآخر وقع بي فواقه ما ادري من ايها هو فقال عمر للغلام اتبع ايها شئت فاتبع احدهما .

(١) لعله ذكر الثاني سقط عن الكتابة فيلحرو .

فالجواب ان ما في حديث ابن عمر وابن السيب في صبي يعبر عن نفسه فرد الامر في ذلك الى ما يقوله الفلام المدعى فيه وهكذا قول في الذي يعبر عن نفسه والذي لا يعبر عن نفسه فكنا نحن المتمسكين بما روى عن عمر في الاخبار كلها وعادت الحجة عليه لنا ولو كان الحكم عند عمر بقول القافة لكان

اولى من اقرار الولد باحد مدعيه كولد ادعاء رجلان فصدق الولد احدهما واقام الآخر البيينة انه ابنه كانت البيينة اولى من اقرار الولد اتفاقا، ومن الدليل على ان مذهب عمر رضي الله عنه عدم الحكم بقول القافة في نسب ولا غيره ما روى انه ارسل الى شيخ من بني زهرة فسأله عن ولاد ابنا هلية قال كانت المرأة اذا فارقتها زوجها بموت او طلاق نكحت بغير عدة فقال الرجل اما النطفة فمن فلان واما الولد فعلي فراش فلان فقال عمر صدقت ولكن قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالولد للفراش فما اتفتت عمر الى قول المسحول ورد الحكم الى ما يخالفه، وما يؤكد ان المسلمين لم يختلفوا فيمن نفي ولد زوجته وقالت هو منه انه يلاعن بينهما وينفي منه ولو جاءت امه بجماة القافة يصدقونها لا ينضمها والولد منفي على حاله وانما كان اعتبار قول القافة في الجاهلية وابني قومهم الى ما عليه اهل الاسلام روى عن عائشة ان نكاح الجاهلية كان على اربعة انحاء نكاح كئيل الانكحة في شرعنا، ونكاح كان يقول الزوج اذا طهرت من الحيض ارسل الى فلان فاستبضي منه ويعتزلها زوجها حتى يتبين حملها منه رغبة في نجابة الولد ونكاح يجتمع الرهط دون العشرة على اصابتها فاذا حملت ووضعت ارسلت اليهم فلا يستطيع احد يمتنع فيجتمعون عندها فتقول لهم قد ولدت منك يا فلان فتعين من احببت منهم فتلحق به ولدها البتة، ونكاح يجتمع جماعة فيدخلون على المرأة فلا تمتنع ممن جاءها وهن اليها فاذا حملت ووضعت دعواها القافة فالحقوا ولدها بالذي يرون منه لا يمتنع من ذلك فلما ظهر الاسلام هدم نكاح الجاهلية كله الانكاح اهل الاسلام اليوم، فانتهى قول القافة ورد احكام الانساب الى الفراش واهل العلم يختلفون فيه فاما

ابو حنيفة والثوري وسائر اهل الكوفة لا يلتفتون الى قول القافة في شيء واما مالك يستعمله في الاماء دون الحرائر ولا فرق في الواقع واما الشافعي فيستعمله في الحرائر والاماء جميعا وفيما ذكرناه ما وضع به فقيه في الاشياء كلها .

## في الغصب في دار الحرب

- عن وائل بن حجر قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
 فأتاه رجلا ن يختصمان في ارض فقال احدهما يا رسول الله ان هذا انتزى على ارضي في الجاهلية وهو امرؤ القيس بن عابس الكندي وخصمه ربيعة بن عيدان فقال بيمتك قال ليس لي بينة قال يمينه قال اذا يذهب بها قال ليس لك الا ذلك فلما قام ليحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع ارضا ظالما لم يأتني الله عز وجل وهو عليه غضبان، فيه انه لو اقام بينة لحكم له بها وذلك دليل على ان الناصب لم يملكه بغصبه في الجاهلية فمثل ذلك الحربي ينصب الحربي في دار الحرب ارضا ثم يسلمان فيحكم فيه كما كان يحكم في مثله بين المسلمين في دار الاسلام وهو قول محمد الا انه لو سبقت خصومتهم الى ملكهم فجعله لناصره ثم خوصم الى امام المسلمين امضى ذلك ولم يردده الى المنصوب منه وان لم تسبق لهم خصومة حكم بينهما بحكم الاسلام ويحتج له فيه بقوله صلى الله عليه ١٥  
 وسلم كل ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسمة الجاهلية وكل ميراث ادركه الاسلام فهو على قسم الاسلام ، فاذا كان الحكم في الميراث ذلك يكون في الغصب كذلك .

## في غصب الارض

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ظلم شيئا من الارض طوته ٢٠  
 من سبع ارضين ، يحتمل ان يكون الطوق جعله الله تعالى ذاروح ثم يطوته ذلك الظالم عذابه كما يفعل كذلك بمانئ الزكاة على ما روى عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل لا يؤدى زكاة

ماله الا يجعل يوم القيامة شجاعا افرع يفر منه ويتبعه حتى يطوق به عنقه ثم  
 قرأ علينا ( سيطوون ما يخلوا به يوم القيامة ) فيعيد الله ما ظلم من الارض  
 في الآخرة الى مثل ما يعيد اليه المال المنوع زكاته حتى يطوق ذلك من ظلمه ،  
 وعن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اخذ شيئا من الارض  
 خسف به الى سبع ارضين ، وعن يعلى مرفوعا من ظلم شيئا من الارض جاء  
 يحمله يوم القيامة ، وعنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ  
 ارضا بغير حقها كلف ان ينقل ترابها الى المحشر ، ليس بين الاحاديث مضادة  
 لانها كلها عقوبات متنوعة لمن ظلم شيئا من الارض والحق ان كل حديث  
 منها ليس على ظاهره من العموم بل المراد به بعض التصاب دون بعض .

### في الاشهاد على اللقطة

روى عن عياض بن حمار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 انتقط لقطة فليشهد ذا عدل او ذوى عدل م لا يكتم ولا يغير فان جاء صاحبها  
 فهو احق بها والافمال الله يؤتيه من يشاء ، الشك من بعض رواته لاهل التخيير  
 من الشارع وقد روى من غير شك فليشهد ذوى عدل ، وقائدة الاشهاد دفع  
 التهمة عن نفسه لئلا يظن به التقاطها لنفسه لا للحفظ على صاحبه لان اليد محمولة  
 على الملك حتى يعرف خلافه فواجب على المنتقط اقامة الحجة على نفسه لئلا  
 تصرف بعد وفاته في مصارف امواله حتى كل من وقع في يده يمثل الواجب  
 فيها لتصل الى يد صاحبها وقال بعضهم انه ليس بشك وان الشارع اراد بذلك  
 الحجة لما لك اللقطة ان دفعه عنها المنتقط واطاع شيطانه يقيم الشاهدين بدون  
 يمين او شاهد الواحد مع يمينه وعلى هذا يمكن ان يستدل به من رأى القضاء  
 بشاهد ويمين وذلك فاسد لما فيه من نسبة التقصير الى الشارع فيما قصده من  
 وصول حق المستحق اليه فان المالك قد يكون صغيرا او مكاتب فلا يمكنه  
 الحلف فصح ان الحديث اشهد ذوى عدل لا غير ، واختلف فيمن ترك الاشهاد

حين الالتقاط فعند الامام انه ضامن ان تلتفت وعندها انما امانة اشهد ولم يشهد وقولها ازكى لان ما يا هذه الملتقط لا يمكن معرفته الا من قبله فيمكن ان ياخذها ايذهب بها ويشهد بخلاف ذلك مما يسقط عنه ضمانها فلا يكون لمرعاة الاشهاد معنى وقد ندب الشارع الى الالتقاط حفظا على صاحبها فالملتقط محمود حتى يعلم خيائته، يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم اعرف عفا صها و كاه ها ثم عرفها سنة فان لم تعرف فاستمتع بها وليكن ودعة عندك فان جاء طابها يوما من الدهر فأدها اليه ، وكذا جوابه للساؤل عن ضالة الغنم اجبس على اخيك ضائته فاذا كان مأذونا بالاخذ لا يكون ضامنا .

### في حكم اللقطة بعد التعريف

- ١٠ روى ان سفيان بن عبد الله وجد عيبة فأتى بها عمر رضى الله عنه فقال عرفها سنة فان عرفت فذاك والا فهى لك فلم تعرف ففقيه من العام المقبل في الموسم فذكرها له فقال هى لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بذلك قال لا حاجة لى بها فقبضها عمر بفعلها في بيت المال ، قوله فهى لك ليس على جهة التملك ولكن هى لك تصرفها فيها تحب صرفها فيه ، يؤيده ما روى عن على رضى الله عنه انه وجد دينارا بغاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله وجدت هذا قال عرفه فذهب ما شاء الله ثم قال قد عرفته فلم اجد احدا يعرفه قال فشأنك فرهنه في ثلاثة دراهم في طعام وودك فيبينما هو كذلك اذا جاء صاحبه عنده فعرفه بغاء على الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا صاحب الدينار قال ادع اليه فأداه على اليه بعد ما اكوا امنه ، لا يصلح هذا حجة للشافعى في تحليل اللقطة بعد الحول للفقهي ايضا لانها لو رجعت الى الصدقة لما حلت لعل لان الصدقة عليه حرام لانه حديث منقطع ، رواه شريك عن عطاء بن يسار وهو متكلم فيه والصحيح عن على في اللقطة بعد الحول ما روى عاصم بن ضمرة قال جاء رجل الى على فقال انى وجدت صرة من دراهم فلم اجد احدا يعرفها فقال تصدق بها فان جاء صاحبها ورضى كان له الاجر والا عرمتها له وكان لك الاجر .

ولا يقال كان ابى من اسرائيل المدينة وقد قال صلى الله عليه وسلم  
له في لقطة مائة دينار وقد عرفها ثلاثة اعوام اعلم عدد هاو وكاه هاشم استنفع  
بها لان يساره انما كان بعده صلى الله عليه وسلم وكان قبل ذلك فقير ايؤيده  
جعل ابى طلحة الارض التي جعلها لله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم له اجعلها  
في قراء قرابتك فجعلها لحسان وابى قال انس راوى الحديث وكان اقرب  
اليه منى وروى عن عبيد الله بن عباس وابى هريرة وابن عمر في اللقطة بعد  
الحول مثل ما ذكرناه عن عمرو بن علي في ان صدقة بها وتخير صاحبها ان جاء بين  
الاجر والتغريم ولا يسع لأحد خلاف هؤلاء الاعلام وكرهية الاكل بعد  
الحول للفقير مذهب ابى حنيفة واصحابه اجمعين .

## في لقطة الحاج

١٠

عن عبد الرحمن بن عثمان (١) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
لقطة الحاج محمل النهى والله اعلم ان الحج يجمع اهل البلد ان المتفرقة فاخذ  
اللقطة عسى لا يلتقى صاحبه وهو الغالب فيبقى في ضلته حتى يلتقى ربه تعالى بخلاف  
اللقطة التي يرجو لقاء صاحبها فيدفعها ويخلص من تبعها .

## في لقطة مكة

١٠

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في مكة ولا يرفع اقطعتها  
الا منشدها ، وروى ولا يلتقط ضالتها الا منشدها ، قيل معناها مختلف فالاول  
معناه ينبغي للقطيع بمكة ان يرفعها ثم يقول لمن هذه منكم ايها الناس ومعنى الثاني  
الذي يرى نقطتها لا يأخذها الا ان يسمع رجلا يقول من وجد كذا وكذا اما  
٢٠ يوافق ما رآه فيرفعها ثم يقول اهي هذه ؟ وما قاله صحيح يؤيده ما روى من  
اجتناب لقطة الحاج بخلاف اللقطة التي يرجو لقاء ربا .

(١) لعنه عبد الرحمن بن عبيد الله بن عثمان اخو طلحة بن عبيد الله احد العشرة  
المبشرة كما ذكره الذهبي في تجريد اسد الناية .

## في الضوال

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يأوى الضالة الاضال . وروى  
 ضالة المسلم حرق النار، يعني اذا اخذها غير قاصد للتعريف يؤيده قوله صلى الله  
 عليه وسلم من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها . وسئل رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم عن ضالة الغنم فقال طعام ما كوك لك او لاختيك او لذناب اجبس .  
 على اخيك ضالته وسئل عن ضالة الابل فقال مالك ولها معها هذاؤها  
 وسقاؤها ولا يخاف عليها الذئب تاكل الكلاء وترد الماء حتى ياتي طالبها ففرق  
 بين الضالتين بالاخذ في الغنم وماعدا الابل وبالترك في الابل لارتفاع الخوف  
 عليها فان خيف عليها الايدي الخائنة يجوز اخذها ليردها على صاحبها على ما في  
 حديث زيد بن خالد ولم يفرق بينها وبين غيرها، روى ان ثابت بن الضحاك وجد  
 بعير اذكره لعمر بن الخطاب فامر به ان يعرفه فقال قد عرفته قال له ارسله حيث  
 اخذته وثابت من الصحابة اخذ البعير الضال واعلم عمر على ذلك فلم ينكره  
 فدل على ما قلنا واحكام الضالة عندنا كاحكام اللقطة سواء وفرق قوم بينها  
 بان الضال ما ضل بنفسه واللقطة بخلافه فاباح اخذ اللقطة ومنع من اخذ  
 الضال وكتاب الله عز وجل يدفعه بقوله تعالى ( ثم قيل للذين اشركوا اين  
 شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا اضلوا عنا ) فجعل فقد هم اياهم ضلالا لهم  
 عنهم وما روى مرفوعا في فقد عائشة فلادتها ان امك ضلت فلادتها فابتنوها  
 فدل ان الفقد لانه روح والماليس له روح قد يطلق عليه انه ضال ودل على  
 انها سواها وهو مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه .

## كتاب القسمة

٢٠

### في المهاياة بالازمان

فما روى جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

جئت لأهبط لك نفسى فصعد النظر اليها وصوبه ثم طأ طأ راسه فقال  
 اى رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شيء ؟  
 قال لا والله يا رسول الله قال انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال  
 لا والله يا رسول الله ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازارى - قال سهل ماله  
 رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته  
 لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء . فجلس الرجل حتى طال  
 مجلسه قال فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فأمر به فدعى له فقال مامعك  
 من القرآن ؟ قال سورة كذا وكذا عدها قال أقرأ عن ظهر قلب ؟ قال نعم قال  
 اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن ، فيه دليل على ان النكاح لو تم بينهما على  
 نصف الازار لكان لكل واحد منهما لبسه بكامله في حال ما لحق ملكه في نصفه  
 ولولا ذلك لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول كما لم يقل ان لبسه  
 سواك او سواها لم يكن عليك ولا عليها فدل على جواز المهايأة في الثياب وفيما  
 سواها مما ينقسم او لا ينقسم فيستعمله كل واحد منهما وقت معلوما حتى يعتدلا في  
 منافعه وان كان يمكن التجزئة يجرى بينهما وهذا يوافق مذهب الذين يقولون  
 في الدارين الرجلين فيطلب احدهما سكنى نصيبه منها ويأباه الآخر ان المهايأة  
 تستعمل بينهما ومن ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه ولهم في ذلك مخالفون ممن يقول  
 انه ليس ذلك لواحد منها الا باطلاق صاحبه والله اعلم .

## في الوديعة وفي اقتطاع المرء حقه بنفسه

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اد الامانة الى من ائتمنتك ولا تخن  
 من خائنك وروى عن عائشة انها قالت قالت ام معاوية لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان اباسقيان رجل شحيح وانه لا يعطيني الا ان آخذ من ماله سرا  
 فقال خذى ما يكفيك وبنيك بالعروف ، حديث عائشة مفسر للحديث الاول  
 لان اباحة المرأة من مال زوجها كفايتها دليل على ان من كان له على رجل

دين فإودعه مالا أو قدر على أخذ حقه بطريق آخر له أخذه بالمعروف لأن معنى  
إدالامانة إلى آخره خذ حقه بالمعروف ولا تأخذ أكثر فتكون خائنا فلا تعارض  
بينهما ومن هذا المعنى ما روى مرفوعا ليلة الضيف حق على كل مسلم أصبح  
بغنا لله دين له عليه إن شاء اقتضاه وإن شاء تركه .

- وما روى عن عتبة قال قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فننزل بقوم فلا  
يأمرون لنا بحق الضيف، قال نزلتم بقوم فلم يأمرؤا لكم بحق الضيف فخذوه  
من أموالهم . بفعل حق الضيف في الاول دينا وإباح في الحديث الثاني فوافق  
ذلك معنى الحديثين الاولين ولكن هذا في البادية وعند الحاجة اذا لم يكن لهم  
مال ولا وجدوا مندوحة عن قراهم لا مطلقا .

## في حكم العاريد

- ١٠ استعار النبي صلى الله عليه وسلم من صفوان بن امية ادراعا من حديد  
يوم حنين فقال له يا محمد مضمونة قال مضمونة فضايع بعضها فقال له صلى الله  
عليه وسلم ان شئت غرمتها لك قال لا انا ارجب في الاسلام . في الحديث  
اضطراب الرواة فبعضهم عن امية بن صفوان وبعضهم عن امية بن صفوان  
عن ابيه وبعضهم عن ناس من آل صفوان ولم يذكر بعضهم فيه الضمان ومعلوم  
انه لو كانت العارية مضمونة لغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذكر ضمانها  
لصفوان ولقال له هل تكون العارية الام مضمونة وكان يومئذ حديث عهد  
بجاهلية لان غزوة حنين بعد فتح مكة وكان صفوان قد عهد من الرسول  
صلى الله عليه وسلم التزامه من الشروط ما لا يلزم في الاسلام كما فعل يوم  
الحديبية فلذلك سأل ضمان العارية لان من شريعته وجوب الضمان فيها فاحدث  
٢٠ الاشتراط فيها حكما لم يكن قبله يؤيده ما روى مرفوعا الا ان العارية مؤداة  
والمنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم فحق قوله مؤداة دلالة كونها  
امانة ( ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ) وجاء في حديث

صفوان فقال له أمروا يا رسول الله العارية؟ فقال نعم .

- وقد اختلفت الصحابة في وجوب ضمانها فمن ابن عباس انها تضمن وعن عمرو على انها لا تضمن ، ولما اختلفوا رجعنا فيه الى ما يوجب النظر فوجدنا العارية مأخوذة بطيب نفسه من غير عوض على ما اباح ووجدنا المستأجرات مقبوضة باعواض فلما كانت المستأجرات غير مضمونة مع وجوب الاعواض .
- في استعمالها كانت العارية مع عدم العوض في استعمالها اخرى ان لا تكون مضمونة وهو مذهب ابى حنيفة والثوري واحمدهما وعند اهل المدينة ما ضاع ظاهرا ضاع على الامة وما كان يخفى ضياعه تضيع مضمونة ولا فرق بينهما كما لا فرق في الفصوب المضمونات والودائع الغير المضمونة فيما يظهر .
- وفما يخفى وقال الليث الذي ادركنا عليه شيوخنا انه ليس في العارية ضمان الا ان يتعدى المستعير فيها فيضمن ، قال ابن شهاب على ذلك ادركنا الناس حتى اتهم الولاة الناس فضمنوهم ، ففيه ان المتقدمين على عدم التضمين مالم يجد فيها ولو كانت مضمونة لفرم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير ان يرد المشيئة الى صفوان اذ لو اوجب ان من عليه دين يؤديه عند المطالبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الناس بذلك واحسنهم قضاء وفي قول صفوان ان في قاي من الايمان مالم يكن دليل على ان اشتراطه الضمان كان على غير حكم الاسلام وكان لقرب عهده بامر الجاهلية .

## في عارية المتاع

- عن ابن مسعود كل معروف صدقة كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم القدر والد لو والرشاء واشباه ذلك ، وعن ابن عباس في تأويل الآية هو عارية المتاع ، قالت ام شرحبيل قالت لي ام عطية اذهبى الى فلانة فاقريها السلام وقولى ام عطية توصيك بتقوى الله العظيم فلا تمنى الماعون قالت يا سيدتى ما الماعون قالت اهبلت هى المهنة يتقاضاها الناس بينهم ،

- وروى عن علي في تأويلها يراؤون بصلاتهم ويمتنون زكاة أموالهم ، وعن ابن عمر أنه هو الزكاة ، فقلنا الآية فوجدناهم توعدها بالويل كما توعده في قوله تعالى ( وويل للشركين الذين لا يؤتون زكاة ) ( وويل لكل أفالك ائيم ) ( وويل للذين ظلموا ) ( وويل يومئذ للكاذبين الذين هم في خوض يلعبون - يوم يدعون الى نار جهنم دعا ) فتحققنا انهم ايضا من اهل النار المتواعدين في هذه الآيات يؤيده وصفهم بالسهو عن صلاتهم كالمنافق الداخل في الصلاة متساهيا عنها والمنافق في الدرك الاسفل من النار ومن كان كذلك لا يلتبس منه الزكاة لانها مطهرة قال تعالى ( خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ) والمنافق لا تطهره الزكاة وقال تعالى ( وصل عليهم ) فكان صلى الله عليه وسلم اذا جاءه المؤمن بركاته يصل عليه كما قال اللهم صل على آل أبي اوفى ، ولا تجوز الصلاة ١٠ على المنافقين فثبت ان تأويل الآية ما قاله ابن مسعود وابن عباس وهو اولى مما سواه وعن أبي عبيدة الساعون في الجاهلية كل منفعة وعطية وفي الاسلام الطاعة والزكاة وعن القراء الماعون هو المأء ولكن الحق ما ذكرناه اولا .

## كتاب المزارعة

- ١٠ عن رافع بن خديج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زرع في ارض قوم بغير اذنهم فليس له من الزرع شيء وترد عليه نفقته لم يتعلق احد من اهل العلم بهذا الحديث غير شريك بن عبد الله النخعي وهو قول حسن لان لرب الارض ان يقول للزارع الذي بذرته في ارضي قد اقلب فيها فصار مستهلكا والذي نبت بسبب ارضي غير مابذرت فيها ويقول الزارع نفقتي قد صار اليك فقها فهي لي عليك ، يؤيده ما روى عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بني حارثة فرأى زرعاً في ارض ظهير فقال ما احسن زرع ظهير فقيل انه ليس لظهير فقل أليست ارض ظهير ؟ قالوا بلى ولكنه ازرع فلانا قال فردوا عليه نفقته وخذوا زرعه قال رافع فردوا عليه نفقته واخذنا زرعهنا ٢٠

قال سعيد بن المسيب انقرا خاك او اكرها بالدراهم .

وما روى عن رافع انه زرع ارضا فحرقه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يستقيها فسأله لمن الزرع ولمن الارض فقال زرعى بيذرى وعملى لى الشطر ولفلان الشطر قال اربيت فردا الارض على اهلها وخذ ثقتك وذلك لان المزارعة لما فسدت عاد اطلاق رب الارض كلا اطلاق فكأنه زرعها بغير اذن وكذا الرجل يغرس فى ارض رجل بغير اذنه او بامر به بما ملة فاسدة فسيلا فيصير نخلا انه يكون لرب الارض دون غارسه اذ ارضه سبب زيادته ويكون عليه لغارسه ثقته والله اعلم .

### فى المساقاة

١٠ عن ابن عمر لما افتتحت خيبر سألت يهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرهم فيها على ان يعملوا على النصف مما خرج منها من التمر والزرع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقركم فيها على ذلك ما شئنا فكانوا فيها كذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر وطائفة من اماراة عمر فكان التمر يقسم على السهمان من نصف خيبر ويأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس ، وذكر نحو ذلك فى مساقاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود خيبر ١٥ من رواية جابر وابن عباس ، ففيه اطلاق المساقاة بجزء من اجزاء تمرها الذى يخرج منها والمعاملة فى الارض بجزء مما يخرج منها من الزرع الذى يزرعه العامل فيها ، وفى بقاء الحكم فيها على ذلك فى زمن ابى بكر وبعض من خلافة عمر دليل على انه لم ينسخ وانتهى عن كراء الارض بالثلث والربيع وعن المزارعة بجزء مما يخرج منها لمعنى آخر كانوا يدخلونه فى العقد فيفسده العقد لان ٢٠ المزارعة فى نفسها فاسدة اذا زال عنها ذلك الفساد واخبر رافع ابن عمر أن عمومته قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمنا انه كان صاحب مزرعة يكرها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم

وسلم على ان له ما في ربيع الساقى الذى يفجر منه الماء وطائفة من التبن لا ادرى ما هو؟ فلم ان فسادها بسبب هذا الشرط يؤيده ما روى عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان رجالا يكرون مزارعهم بنصف ما يخرج منها وبثلثه وبالسذيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ارض فليرزعا فان لم يزرعا فليمنحها فان لم يفعل فليمسكها .

وعن زيد بن ثابت ان انتهى الوارد فيها لم يكن لتحريمها وكان غير ذلك وكان يقول يفقر الله لرافع انا اعلم والله بالحديث منه انما أتى رجلان من الانصار قد اقتتلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان هذا شأنكم فلا تكمروا المزارع ، فسمع لا تكمروا المزارع ، وعن ابن عباس لم ينه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخبارة انما قال لان يمنع احدكم اخاه خيره من ان يأخذ عليها خراجا ١٠ معلوما . فوقفنا على هذه المعاني وتبين لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينه عن مثل ما كان منه في معاملة خبير ولكن لمعنى كان مما يفسد المعاملة .

ولا يقال المحاقلة كراء الارض ببعض ما يخرج منها وهى منهية لانا لانسلم ذلك بل المحاقلة بيع الزرع قائما على اصوله بالطعام وفي حديث ابى سعيد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة فى الزرع والمزابنة فى الثمر فالمحاقلة ١٥ ان يأتي الرجل الزرع وهو فى كدسه فيقول اشترى منك هذا الكدس بكذا وكذا يعنى من الحنطة واما من اجاز المعاملة على ذلك فى الارض التى بين النخل التى لا يوصل الى الاتفاح بها الامع العمل فى النخل فالحجة عليه ان ابن عمر احد من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معاملة اليهود فى نخل خيبر وارضها وقد روى عنه ان المعاملة فى الارض وحدها دون النخل جائزة وعمل ٢٠ بذلك جماعة من الصحابة منهم على بن ابي طالب وابن مسعود وسعد بن مالك وكذلك معاذ لما قدم اليمن رأهم على ذلك فانهم عليه والتابعون اختلفوا فى ذلك كما اختلف من بعدهم فمن اجاز المساقاة والمعاملة ابو يوسف ومجد ومن ابطلها ابو حنيفة وزفر ومن اجاز المساقاة وابطل المعاملة مالك ومن تبعه

ومن اجازها اذا اجتمعتا الشافعي وقيل مذهب مالك اجازتهما اذا اجتمعتا اذا كانت الارض يسيرة والحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو القدوة فيما كان منه في خير ومن اجازها اذا اجتمعتا يلزمه اجازة كل منهما على الانفراد .

## كتاب الهبات

### في الرجوع عن الصدقة

روى عن ثمامة القشيري قال شهدت الدار فاشرف عليهم عثمان فقال

- ١٠ اتنوني بصاحبكم هذين الذين الباكم على بلغيء بهما كانهما جملان او حماران فاشرف عليهم عثمان فقال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس فيها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بئر رومة فيكون دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي واتم اليوم تمنعوني ان اشرب منها حتى اشرب من ماء البحر قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمون المسجد كان ضايق باهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة آل فلان بخير له منها في الجنة فاشتريتها من مالي فرددتها في المسجد واتم اليوم تمنعوني ان اصلي فيها ركعتين قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على ثبير مكة هو وابوبكر وصمر وانا فتحرك الجبل حتى سقطت حجارته بالحضيض فركضه برجله وقال اسكن ثبير فانما عليك نبي وصديق وشهيد ان قالوا اللهم نعم قال الله اكبر شهدوا الى ورب الكعبة اني شهيد الله اكبر شهدوا الى ورب الكعبة اني شهيد قالها ثلاثا ، لا يقال قصد عثمان في كون دلوه مع دلائهم وصلاته مع صلاتهم يضاد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب عن اشتراء الفرس المتصدق بها بقوله لا تعد في صدقتك ، وكذا منع الزبير من

شراء فلودابة كان تصدق بها لان النبي اعاده عين ما تصدق به الى ملكه  
او نتاج ما تصدق به الى ملكه وذلك مكروه وممنوع منه فاما الانتفاع بذلك  
وصدقته قائمة على حالها مسلمة الى جهتها بحيث يكون هو في الانتفاع بها كاحاد  
الناس فلا لانه حيثئذ لا يكون عائدا في صدقته ولا راجعا بها الى ملكه ولهذا  
يحل شرب ماء ذلك البئر للفني مع كون الصدقة حراما على الاغنياء لان ذلك  
عائد الى المنافع وهي حيثئذ لا لاني سواء من خلقه . وفيه نظر لان الصدقة  
المحرمة على الاغنياء انما هي المفروضة كالزكاة وايضا ما خص عثمان بالبئر  
الفقراء بل عم بها المسلمين وشربه كان بحقه الذي استثناه لنفسه فليس فيه اباحة  
انتفاع المتصدق بصدقته ولو خص بها الفقراء لما حل للاغنياء الشرب منها  
ولاله لولم يشرط اللهم الا اذا كان في الماء فضلة على الفقراء فيحل للاغنياء  
حيثئذ اذا لم يمنع فضل الماء بخلاف غيره من الاشياء ، روى عن عمر قال حملت  
على فرس في سبيل الله وكنا اذا حملنا في سبيل الله اتينا به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيضعه حيث اراد الله تعالى بحثت بها لحمل عليها رجلا فوافقت  
بيعهما فاردت ان اشتريها منه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت  
ذلك له فقال لا تشتريها ولا تعد في صدقتك ، وروى لا تشتري ولا شيئا من  
نتاجه ، وعن الزبير انه حمل على فرس في سبيل الله فوجد فرسا تباع من  
ضئضئها يعني ولد ولدها فهي ان يشتريها ، وعن اسامة او زيد بن حارثة  
انه حمل على فرس في سبيل الله فاراد ان يشتري ولدها او فلوها فنهاه النبي  
صلى الله عليه وسلم .

وعن ابن العاص ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني  
اعطيت امي حديقة وانها ماتت ولم تترك وارثا غيري فقال وجبت صدقتك  
ورجعت اليك حديقتك فيه اباحة عين الصدقة للتصدق بالميراث الذي هو من  
قبل الله تعالى لا يصنع للعبد فيه بخلاف الشراء وما في معناه ثم اعلم ان النهي فيه  
نهي كراهة لا تحريم لانه روى في آخر حديث عمر بن الخطاب فان العائد في

صدقة كالكلب ينفى ، ثم يعود في قيمته ، والكلب غير متعبد بتحريم ولا تحليل  
 كبنى آدم فعوده فيه انما هو عود في قدر لا عود في حرام فكذا المنتصدق عائد  
 في قدر لا في حرام تحقيقا للتشبيه وروى العائد في هبته كالعائد في قيمته ، من  
 غير تعيين كلب او غيره يؤيد ما قلنا ما روى عن عمر قال من وهب هبة لصلة  
 رحم او على وجه صدقة فانه لا يرجع فيها ومن وهب هبة يرى انه انما اراد بها  
 الثواب فهو على هبته يرجع فيها ان لم يرض عنها ، وروى عنه من وهب هبة فهو  
 احق بها حتى يثاب منها بما يرضى ، وما روى عن علي بن ابي طالب انه قال  
 الواهب احق بهبته ما لم يثب منها ، وعن ابي الدرداء الواهب ثلاثة رجل  
 وهب من غير ان يستوهب فهي كسبيل الصدقة فليس له ان يرجع فيها ، ورجل  
 استوهب فوهب لله الثواب فان قبل على هبته ثوابا فليس له الا ذلك وله ان  
 يرجع ما لم يثب ، ورجل وهب واشترط الثواب فهو دين على صاحبها في حياته  
 وبعد موته ، وروى عن عبد الله بن عامر قال كنت عند فضالة بن عبيد فجاء  
 رجلان يختصمان في بازى فقال احدهما وهبت له بازيا وانا ارجو ان يثبني منه  
 وقال الآخر نعم قد وهبني بازيا وما سألته وما تعرضت له فقال فضالة اردد  
 اليه هبته فانما يرجع في الهبات النساء وشرار الاقوام ، قال الطحاوى وفيما  
 ذكرنا عن الصحابة ما قد دل على الواهب الذي اراده رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في ذلك من هو وفي حكم رجوعه في هبته ما هو .

## في الهبة للولد

عن طاوس عن ابن عمر وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يحل ان يرجع في هبته الا الوالد لولده ، شك بعض الرواة في لا يحل  
 ووقفه بعضهم على طاوس وزاد بعض الرواة ومثل الذي يعطى عطية ثم  
 يرجع فيها كتل الكلب اكل حتى اذا شبع تاء ثم عاد في قيمته ، وعن عمرو بن  
 شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرجع احد

- في هبته الاوالد من ولده والعائد في هبته كالعائد في قيمه ، فلو كان لفظ لا يحل ثابتاً غير منكور لما وجب منع الواهب من الرجوع لأنه يحتمل ان يكون معناه لا يحل لرجل ان يقدّر نفسه فيصير كالكلب يقىء ثم يأكل قيمه كما نهى عن كسب الحجام لانه حرام واستثنى الوالد على انه في مال ولده بخلافه في مال غيره اذ قال للذي ذكره ان اباه يريد أن يحتاج ماله : انت وما لك لا يك ، فجعل .
- دخوله في مال ولده من هذه الجهة بخلاف دخوله بها في مال غيره ويحتمل انه انما اباح له من ذلك على حال من الاحوال التي يجوز بها الدخول في مال ولده فلا يكون لولده ان يمنعه من بسط يده في ماله فيكون الاستثناء على هذا متفصلاً مع ان ابن عمر سمع من عمر قال فممن وهب هبة انه احق بها حتى يثاب منها بما يرضى ، فاستحال ان يكون ابن عمر مع جلالة قدره يسمع من ابيه شيئاً .
- قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم خلافه فلا يذكر له ذلك ويحدث بذلك الناس بعده يستعملوه فعاد الحديث بانتفاؤه عن ابن عمر منقطعاً لا يحتاج بمثله كرواية من اوقفه على طاوس .

### في التسوية بين الاولاد

- روى عن النعمان بن بشير أن اباه اتى به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني نخلت ابني هذا غلاماً كان لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل ولدك محلته مثل هذا؟ فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجه . فيه امر الوالد بان يرجع فيما اعطى لابنه الصغير وكان ابوه قابضاً له من نفسه ما يحل اياه فخرج من ملكه الى ملك ولده ولكن الحق انه لم يكن قبل العطية له وانما اتاه مسترشداً له في ذلك يدل عليه رواية جابر قال قالت امرأة ٢٠ بشير لبشير انخل ابني غلامك؟ وأشهد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاتي انني صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابنة فلان سألتني ان انخل ابنها غلاماً وقالت أشهد رسول الله فقال له اخوة؟ قال نعم قال فكلهم اعطيهم؟ قال لا قال وان هذا لا يصلح واني لا اشهد الا على حق ، وروايته اولى لموضع من السبق

والعلم وجلالة القدر وانه كان يومئذ صغير اليس معه ضبط مع انه روى عن النعمان قال نحلتني ابي غلاما ثم مثنى بي حتى ادخلني على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني نحلت ابنى غلاما فان اذنت لي ان اجيزه اجزته فدل انه لم يكن غلاما با تايل منتظرا فيه ما يقوله صلى الله عليه وسلم وجاز اطلاق نحل لما لم يكن حقيقة ولكن لقرب كونها على عادة العرب وعليه قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ).

- ومنه تسميتهم المأمور بالذبح ذبيحا كابن ابراهيم عليه السلام لقربه من ذلك وخرج حديث النعمان هذا من طرق في بعضها أكل ولدك نحلة مثل هذا؟ قال لا قال ايسرك ان يكونوا لك في البر سواء؟ قال بلى قال فاشهد على هذا غيري وهذا وعيد ظاهره امر وباطنه زجر كقوله تعالى (اعملوا) وفي بعضها قال لا اشهد الا على حق يعني ان الداعي الى التخصير في حق الاب ضد للحق الذي ينبغي ان يجري عليه الامور وفي بعضها فلا تشهد في اذا فاني لا اشهد على جور وهذا يدل على ان قوله اشهد على هذا غيري ليس على الاباحة بل هو تقييد واهل العلم مختلفون في العدل بين الاولاد فقال بعضهم على التسوية بين الذكر والانثى منهم ابو يوسف وبعضهم يجزئهم مجزئ الارث منهم محمد بن الحسن والاول اولى لان البر المطلوب من الاولاد الى الاب على التسوية بين الذكر والانثى فكذا البر من الاب يكون بمقابلته على السوية قال الطحاوي ولم يتفق في شيء من هذه الآثار ان للوالد اذا وهب هبة لولده تمت منه له ان يرجع فيها ولا ان يطلها وان كان قد خالف فيها ما امر به من المساواة بين الاولاد وبالله التوفيق .

## كتاب الوصايا

### ما جاء في الامر بالوصية

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حق امرئ ببیت وعنده مال

- يوصى فيه يبيت ليلتين الاوصيته مكتوبة او مساق امرئ له مال يريد ان يوصى فيه يبيت ليلتين الاوصيته مكتوبة عنده ولا ينبغي لامرئ عنده مال يوصى فيه ان يأتي عليه ليلتان الاوصيته وصيته ، قال ابن عمر ما مرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك الاوعندى وصيقي ، تكلموا في المراد بهذه الوصية المحضوض عليها ، فقال الشافعي معناه ما الحزم لامرئ ان يبيت ليلتين الاوصيته عنده مكتوبة ، قال ويحتمل ما المعروف في الاخلاص الا هذا من جهة القرض ، قال الطحاوي ، والاولى في تأويلها ان الوصية كانت مفروضة قبل آية الموارد بقوله تعالى ( كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية ) الآية فلما فرضت الموارد انتسخت الوصية للوالدين بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وبقي غير الوارث تجوز الوصية له والله اعلم .

### في وصية سعد

- عن سعد قال مرضت عام الفتح مرضا اشفيت منه على الموت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني فقلت يا رسول الله ان لي مالا كثيرا افا تصدق بمالي كله ؟ قال لا فقلت فبالشطر ؟ قال لا قلت فبالثلث ؟ قال الثلث والثلث ١٠ كثير انك ان تذر ورثتك اغنياه خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس انك ان تنفق نفقة الابرت عليها حتى اللقمة ترفعها الى في امرأتك ، قلت يا رسول الله اخلف عن هجرتي ؟ قال انك لن تخلف بعدى فتعمل عملا تريد به وجه الله الا اردت به درجة ورفعة ولعلك ان تخلف بعدى حتى يتنفع بك اقوام ويضربك آخرون ، اللهم أمض لاصحاب هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم ، ٢٠ لكن البائس سعد بن خولة - يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مات بمكة - الاصح ان ذلك كان عام الفتح لا عام حجة الوداع خلافا لما لك ومعنى قوله لعلك ان تخلف هو ما روى عن بكير بن الاشج قال سألت عامر بن سعد عن معناه فقال عامر امر سعد على العراق فقتل اقواما على الردة فضر بهم

واستتاب قوما كانوا يسجعون بسجع مسيلة الكذاب فانقموا به ، ولا يقوله عامرا يا لانه لا يقال مثله بالرأى والاستنباط ولكنه قاله توقيفا سمعه من ابيه او من غيره ممن سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم او ممن اخذه منه صلى الله عليه وسلم .

## ٥. في الجار الذي يستحق الوصية

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اذا اجتمع الداعيان فاجب اقربها بابا او اقربها جوارا واذا سبق احدهما فاجب الذي سبق ، وروى عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين فالى ايها اهدى قال اقربها منك بابا ، فيه دليل على ان الجير ان يتفاوتون بالقرب والبعد ، وماروى عن ابي حنيفة جيران الرجل الذين يستحقون وصيته هم الذين حول داره من لوباع وكانوا مالكيين لمساكنهم استحقوها بالشفعة ، يوجب تساويهم في الجوار والآثار اوجبت اختلافا في القرب والبعد ، وماروى عن الشافعي ان اقرب جيران الرجل الموصى لجيرانه من كان بين داره وداره اربعون دارا من كل جانب ، عاذا الى توقيت ما ليس له في الحديث ذكر والتوقيت لا يقبل الا بالتوقيف ولما انتهى القولان ولم نجد عن اهل العلم في الجوار ما هو بعد الا ماروى عن ابي يوسف وعدها قالا كل مدينة يتجاورا هلهما بالقبائل فكل اهل قبيل جيران وكل مدينة يتجاورا هلهما بالمساجد فكل اهل مسجد جيران كان هذا القول اولى الاقوال فيه .

## في الوصية للاختان والاصهار

٢٠. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اما انت يا علي فختني وابو ولدي وانت منى وانا منك ، فيه ان زوج بنت الرجل ختنته وعن ابن مسعود في قوله تعالى ( وجعل لكم من ازواحكم بنين وحفدة ) قال الحفدة الاختان يعنى جبل الله تعالى لعباده بنين وبنات يزوجونهم بمن يكون من حفدةهم ، اى

اعوانهم

اعوانهم ومن يدخل في حلتهم وعن ابن عباس الحفدة ولد الولد، ولا منافاة لان  
الولد منهم البنات اللاتي صرن سببا للاختان وعن ابي ذر الحفدة الاعوان،  
وقال الحسن الحفدة الخدم، قال اهل المدينة ازواج البنات، ولا مخالفة  
اذ يجوز ان يكون ازواج البنات يصيرون لهم اعوانا وخداما وقال محمد اختان  
الرجل ازواج بناته واخواته وعلماته وكل ذات رحم محرم منه  
واصهاره كل ذي رحم محرم من زوجته، ولم يحسك فيه خلافا قال الاصمعي  
الاختان كل من هو في قبل المرأة كأيها واخيها وعمها والاصهار ريعم ذلك كله  
يقال صاهر فلان آل بني فلان واصهر اليهم، وخالفه ابن الاعرابي فقال الصهر  
زوج ابنة الرجل وابوه وعمه والاختان ابوالمرأة واخوها وعمها.

- ثم ما قاله محمد في تخصيصه ذوى الارحام المحرمة في العنيتين المذكورين ١٠  
دون غيرهم ممن مثلهم في القرابة من غير ان تكون ارحاما محرمة يخالف  
للروى من الصحابة واهل اللغة وهو ما روى عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم  
لما تزوج جويرة ابنة الحارث ونحرج الخبر بذلك الى الناس قالوا صهر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا ما في ايديهم من سبائك بنى المصطلق فاعتق  
بزيويجه اياها مائة اهل بيت من بنى المصطلق فلان لم امرأة كانت اعظم بركة ١٠  
على قومها منها، ففيه جعل الناس قومها اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفيهم من ليس بذى رحم محرم منها فدل ان قوم زوجة الرجل اصهاره كانوا  
ذوى رحم محرم منها ولم يكونوا وهذا مثل ما قاله محمد في قرابات الرجل  
وانسابه انهم على كل ذي رحم محرم من الرجال والنساء على بنى الاب الذين  
ينسبون اليه الى اقصى اب له في الاسلام ولا التفات الى من كان من الآباء ٢٠  
في الجاهلية وهو قول ابي يوسف ايضا ومعنى ما روى عن الفضل بن عباس  
وربيعة بن الحارث انهما قال لعل بن ابي طالب لقد نلت صهر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فانه سئاه عليك، اى نلت اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صهرا  
لك بزيويحك ابنته فما يقال نلت معروف فلان بمعنى انك نلت المعروف الذى

كان من قبل فلان اليك لان المعروف كان من قبلك اليه ومثله قول عثمان ثم هاجرت الهجرة وتلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وباعته فواءه ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى ، فلا تكون حجة لمن ذهب الى ان زوج البنت صهر ولما ثبت ان الاصهار انساب زوجات الرجال كانوا ذوى محرم منهن اولم يكونوا مثل ذلك الاختان ازواج البنات والاخوات والعمات والخاللات يستوى في ذلك من كانت رحمه من ازواج هؤلاء النساء محرمات او غير محرمات ، ومنه ما روى عن ابن عباس حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ، اى حرم على الرجل ان يتزوج من يكون له بتزويجه اياها اصهارا رسوا من انسابه ثم قيل في هذا السبع لا يتزوج الرجل ام امرأته ولا بنتها ولا صهرتها ولا خالتها ولا اختها ولا ابنة اخيها ولا ابنة اختها ، وحاصل الاختلاف ان في الاختان ستة اقوال ، احدها اختان الرجل ذوات رحمه المحرمات ، والثاني ازواج ذوات رحمه مطلقا كبنت العمه ، والثالث ازواج ذوات رحمه المحرمات وجميع ذوى ارحام ازواجهن ، الرابع ازواج ذوات رحمه المحرمات وجميع ذوات ارحام ازواجهن ، الخامس ازواج ذوات رحمه مطلقا وذوو المحارم من ازواجهن ، السادس كالخامس وجميع ذوى ارحام ازواجهن ، فعلى هذا يكون ابن عم زوج بنت العم وما اشبه ذلك ختنا وفي الاصهار ستة اقوال ايضا ، احدها اصهار الرجل كل ذى رحم محرم من زوجته خاصة ، والثاني كل ذى رحم من زوجته خاصة ، الثالث كل ذى رحم محرم من زوجته ومن زوجة زوجة كل ذى رحم محرم منه ، الرابع كل ذى رحم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم محرم منه ، الخامس كل ذى رحم محرم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم منه ، السادس كل ذى رحم من زوجته ومن زوجة كل ذى رحم منه فعلى هذا يكون ابن عم زوجة ابن عمه وابن خال زوجة ابن خاله وما اشبه ذلك صهراله وقيل في ذلك كله بالعكس ان الاختان القرابة من قبل الزوجات والاصهار ازواج من قبل القرابات وقيل الاصهار مجمع

جميعهم وزوجة الابن بمثابة الاختان وام الزوجة وبنتها واختها بمثابة الاصحار والله اعلم .

## كتاب العتق

في فضيلة عتق الرقاب

- عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة اعتق الله بكل مضمونها .
- عضوا منه من النار ، يعني رقبة مؤمنة على ما روى من اعتق رقبة مسلمة او مؤمنة مع المكافى المذكورة ان كان المعتق ذكر افلا تنفك نفسه من النار الا بعتق ذكر مسلم او امرأتين مسلمتين على ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما رجل مسلم اعتق رجلا مسلما كان فكاكه من النار يجزى بكل عظم من عظامه عظم من عظامه وايما رجل مسلم اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من النار يجزى بكل عظمين منها عظم من عظامه وايما امرأة مسلمة اعتقت امرأة مسلمة كانت فكاكها من النار يجزى بكل عظم منها عظم من عظامها ، ونرج في هذا الباب آثارا كثيرة وفيما ذكرنا دليل على ما قلنا وعن واثلة بن الاسقع قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم نفر من بني سليم فقالوا ان صاحبنا لم قد اوجب يعني النار بالقتل قال فليعتق رقبة يفدى الله بكل عضو منها عضوا منه من النار .
- وفي رواية مروية فليعتق .

- وفي رواية أعتقوا عنه رقبة الى آخره ، فيه ان اعتاقهم اياها عنه بغير أمره فكاك له من النار ولكن رواية مروية فليعتق اكثر واضبط يدل عليه قوله تعالى في جزاء الصيد (ليذوق وبال أمره) ، وكذلك كفارة كل ذنب انما يراد بها ذوق المذنب وبألمها وان صح رواية اعتقوا عنه ينبغي ان يؤول الى رواية فليعتق لان القتل اذا وجد من واحد من القبيلة يصح استناده الى تلك القبيلة يقولون اعتقته خزاعة لعتق رجل من خزاعة اياه فكان يجوز ان يروى عما كان قاله مروية بقواه اعتقوا عنه بأمركم اياه وحكم له على اعتاق رقبة عن نفسه يضاهف عتاقها اليكم واليه جميعا فتعود معاني الروايات الى معنى واحد وهو

عتاق المذنب عن نفسه رقبة كفارة لذنبه ونكاحه من النار .

## في فك الرقبة

روى ان امرأيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علمني عملاً يدخلني الجنة قال لئن كنت اتصرت الخطبة لقد اعرضت المسئلة اعتق النسمة وفك الرقبة قال اوليسوا واحدا قال لا ، عتق النسمة ان تنفرد يعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها والمنحة الركوب والتقبض على ذى الرحم الظالم فان لم تطق ذلك فاطعم الجائع واسق الظمآن ومربا المعروف وانه عن المنكر فان لم تطق ذلك فكف لسانك الامن خير . وروى والنهي على ذى الرحم الظالم ، عتق الرقبة معروف في الكفارات والنذور والتطوع وفك الرقبة تخليصا مما هي به ١٠ مأسورة وفيه عبوسة ومنه فكك الرهن وهو تخليصه من مرتهنه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه وفك رها في اى خلصني مما انا به مطلوب ومن ذلك فك العاني وهو الاسير روى مرفوعا اطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني .

## في عتق رقبة من ولد اسمعيل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال اذا أصبح لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، كتب له عشر حسنات وكفر عنه عشر سيئات وكانت له عدل رقبة من ولد اسمعيل وكان في حرز من الشيطان حتى يمسي واذا قالها اذا امسى فقتل ذلك . ١٠

وما روى مرفوعا قال من كانت عليه رقبة من ولد اسمعيل فلا يعتق من حمير احدا ، قيل لابن ابي خالد ما شأن حمير قال هو اكبر من اسمعيل وورد آثا كثيرة توجب فضل عتق الرقاب من ولد اسمعيل ، فيه تثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوع الملك على العرب كما يقع على من سواهم وتصحيح ما قاله الجماعة ان ولد الامة من زوجها العربي رقيق لسيدها خلافا للاوزاعي ٢٠

في جعله حرا بالقيمة لمولاهما والحق ان ولد العربي من الامة لا يخلوا ما ان يكون مملوكا لمولاهما فوجب ان لا يزول عنه ملكه الا برضاه او لا يكون مملوكا فيكون كسائر الاحرار لا تجب قيمته على ابيه قال قول بانه حر وعلى ابيه القيمة خارج عن القياس والله اعلم .

## في عتق ولد الزنا

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عتق ولد الزنا

فقال لا خير فيه ، فعلان اجاهد فيها احب الى من عتق ولد الزنا . هذا في المتحقق بالزنا حتى صار منسوباً اليه ومجولاً ولد له ، ومثله ما روى عن ابي هريرة لان احمل بسوط في سبيل الله احب الى من ان اعتق فرخ زنا وكذا روى مرفوعا فرخ الزنا شر الثلاثة وقيل لابن عمر يقولون ولد الزنا شر الثلاثة فقال ١٠ بل هو خير الثلاثة وقد اعتق عمر عبدا من اولاد الزنا . فالحق انه صلى الله عليه وسلم قصد بذلك الى رجل معين لمعنى كان فيه لانه ولد زنا لقوله تعالى ( ولا تزوا زرة وزرا اخرى ) وبين ذلك ما روى عن عائشة انه بلغها حديث ابي هريرة ولد الزنا شر الثلاثة فقالت يرحم الله ابا هريرة اساء سمعا فاساء جابة انما كان هذا في رجل يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه ١٥ وسلم اما انه مع به ولد زنا هو شر الثلاثة .

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة ولد زنية

يعنى من تحقق بالزنا وكثر منه حتى صار غالبا عليه فانه يفتق بذلك كونه منسوباً اليه كما ينسب المتحققون بالدنيا اليها يقال لهم بنو الدنيا لعملهم لها وتركهم لما سواها وكما قيل للمسافر ابن سبيل وهو المسافر المنقطع به فاحتمل ان يكون ٢٠

معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ولد الزنا شر الثلاثة اى من كثر منه الزنا وغلب عليه ، وروى مرفوعا قال لا تزال هذه الامة على شريعة ما لم يظهر منهم ثلاث ما لم يقبض منهم العلم ويكثر فيهم ولد الخبيث ويظهر فيهم الصقارون قالوا وما الصقارون يا رسول الله قال نشو يكونون في آخر الزمان من تحييتهم بينهم اذا

التقوا التلا عن . سمي الصغارون لما يكون منهم من القول القبيح وولد الخبث مراده صلى الله عليه وسلم فيه نسبة اياهم الى الخبث وانهم اولاد له الغنى الذى ذكرنا من تسمية المتحقق بالشئ الذى يفتب عليه انه ولده كما يجوز ان يقال انه ابن له .

## فى عتق القريب

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن يجرى ولد والده الا ان يحمده مملوكا فيشتره فيعتقه ، اى عتق يجره شرائه من غير ان يستأنف عتقه كما يقوله جماهير اهل العلم ومثله قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه ، ليس المراد استئناف التنصير واليهود بل يحصل ذلك بلا سبب منهما يوجب ذلك فيه .

قال الطحاوى معنى فيعتقه اى فيعتقه بشرائه اياه الذى هو سبب اعتقه لانه يكون ملكا له بعد الشراء حتى يعتقه كما لا يجوز ان يملك الاب ابنه قال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الى قوله (ان كل من فى السموات والارض الا اناى الرحمن عبدا) يعنى لو كان له ولد لم يكن له عبدا لان الولد لا يقع ملك ابيه عليه فبالطريق الاولى ان لا يقع ملك الابن على الاب يؤيده ما روى عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك ذارحم محرم عتق .

وعن سمرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك ذارحم محرم فهو حر ، وروى من ملك ذارحم محرم فهو حر ، ويمكن التوفيق بحيث يرجع معناهما الى ملك ذارحم محرم فهو حر ، وروى عن سمرة ان رجلا زوج ابن اخيه مملوكته فولدت له اولاد افاراد استرقاقهم فاق ابن اخيه عبدا لله ابن مسعود فقال ان عمى زوجنى وليدته فولدت لى اولاد افاراد استرقاقهم فقال عبدا لله كذب ليس له ذلك ، ولانعلم لها مخالفا من الصحابة وهذا مذهب ابي حنيفة والثورى واكثر اهل العراق واما مالك يقول بعتق الاخ ولا يقول بعتق ابن الاخ على عمه واما الشافعى فلا يوجب العتاق الا فى قرابة الاولاد

اعلى واسفل خابصة .

## في عتق المقر بالاسلام وان لم يصل

- عن ابي هريرة ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجارية  
بعهاء لاتفصح فقال ان على رقبة مؤمنة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اين الله؟ ف اشارت الى السماء، فقال لها من انا؟ ف اشارت الى السماء فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اعتقها، وزاد بعضهم فانها مؤمنة، فيه جواز اعتاق من  
لم يصل ولم يصم عن عليه رقبة مؤمنة وكذا من استحق الايمان تبعا لا بويه  
خلافا للحسن في شرط الصوم والصلاة في الرقبة المؤمنة وفي غيرها اجزا  
فيه الصغير وخلافا لابراهيم في قوله لا يجزئ في كفارة القتل الامن صام وصلى  
ويجزئ في اليمين والظهار من لم يصل ولم يصم .

١٠

## في عتق العبد المشترك

- روى عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان  
العبد بين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان موسرا فانه يقوم عليه باعلى القيمة،  
وروى قيمة لاوكس ولاشعط، فيه بيان حكم المعتق الموسر لا غير وعن سالم  
عن ابن عمر مرفوعا من اعتق شركا له في عبد اقيم ما بقى من ماله اذا كان له  
مال يبلغ ثمن العبد . قوله اذا كان له مال من كلام الزهري فيه ايضا بيان  
حكمه اذا كان موسرا ولا خلاف فيه لاحد فاما اذا كان معسرا ففيه الاختلاف  
وفي هذا الحديث لاحجة لبعضهم على بعض وعن نافع عن ابن عمر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شركا في مملوك فقد عتق كله فان كان للذي  
اعتق من المال ما يبلغ ثمنه فعليه عتقه كله .

٢

وفى روى عنه ايضا مرفوعا قال من كان له شرك في عبد فاعتقه فقد  
عتق كله فان كان له مال قوم عليه قيمة عدل في ماله وان لم يكن له مال فقد  
عتق منه ما عتق . فيه ان العبد قد عتق كله بعتق الذي اعتق ما يملك منه وضمان

قيمة شريكه في يساره زائد على ذلك متفصل منه وليس فيه اذا كان المعتق المالك . حسرا كيف هو فذهب بعض الى انه كالموسر في ضمان قيمة شريكه لانه لا فرق في ضمان الجنايات بين اليسار والاعسار الا في الا نظار واتقوا . صلى الله عليه وسلم من اعتق شقصالة في مملوك ضمن لشركائه حصصهم .

وفيه نظرا لانه يحتمل ان يكون هذا في الموسر واما ما روى عن ابن

عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شركا له في مملوك فعليه عتقه كله ان كان له مال يبلغ ثمنه فان لم يكن له مال قوم قيمة عدل على المعتق وعتق

منه ما عتق فيحتمل ان يكون راويه قصر في حفظ باقية وقد روى نافع عن

ابن عمر مرفوعا من اعتق نصيبا له في مملوك ! وشركا له في مملوك فكان له من

المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتق ، قال نافع والافقد عتق منه ما عتق ، قال

ايوب ولا ادرى اشيء قاله نافع ؟ اوى الحديث واكثر غاي انه قول نافع ،

ففيه ان الضمان انما يجب على المعتق اذا كان له مال لا . مطلقا يؤيده ما روى عن

ابن عمر مرفوعا من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه

قيمة العدل فاعطى شركاؤه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق عليه

ما عتق ، ففيه ايضا بيان الحكم اذا كان موسرا فقط ، فان قيل ، قوله فقد عتق

عليه ما عتق يدل انه لا يعتق منه اذا كان معسرا الا مقدار ما اعتقه منه .

فالجواب ، انه يحتمل ان يكون الذي عتق عليه هو جميع العبد وكذلك

قال في الحديث الاول فقد عتق كله ثم اعقب ذلك بقوله فان كان للذي اعتق

نصيبه من المال ما يبلغ ثمنه فعليه عتقه كله ففيه كون العبد عتقا كله بالعق من

احد مالكيه دون هذا الحكم المذكور بعد ذلك وقد ايد ما ذكرناه من ان

المقصود اليه بالضمان هو الموسر لا غير حديث سالم عن ابن عمر المذكور قبل

هذا ، فان قيل روى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في العبد

يكون بين الشريكين فيعتق احدهما يقوم عليه في ماله قيمة عدل فيعتق عليه وان

لم يكن في ماله ما يخرج حرا يعتق منه ما عتق ويرق مارق ، وهذا يدل على ان

المعتق

المعتق اذا كان معسرا يبقى حق الشريك على ما كان دقيقا .

فالجواب ان هذه الزيادة لم نجد لها فيه الا عن اسمعيل بن مرزوق وليس ممن يقطع بروايته ثم وجدنا عن ابن عمر أن رجلين بينهما مملوك فاعتق احدهما نصيبه قال ان كان عنده مال عتق نصف (١) العبد وكان الولاء له وان لم يكن له مال سمي العبد في بقية القيمة وكانوا شركاء في الولاء وهذا الحديث لا خلاف في صحته اسناده فالمعول عليه عن ابن عمر هو عتاق العبد كله بعتق احد مالكيه موسرا كان او معسرا وثمان نصيب الشريك ان كان موسرا او سعاية العبد ان كان معسرا، ويؤيده ما روى عن ابي المليح يعني اسامة الهذلي عن ابيه ان رجلا اعتق شقصا له في مملوك فاعتقه النبي صلى الله عليه وسلم كله عليه وقال ليس لله شريك ففيه ان العبد اذا صار بعضه لله بعتاق من اعتق نصيبه منه ينتهي ١٠ الرق عن سائر الانصاء ويكمل لله تعالى ثم الكلام في اهل العلم واختلافهم حال اعسار معتقه قال بعضهم صار كله حرا وعلى العبد السعاية ، منهم محمد بن ابي ليل وسفيان الثوري وابو يوسف ومحمد في جماعة من اهل الكوفة وبعضهم يقول عتق ما عتق باعتاق احد مالكيه والاخر غير ان شاء اعتقه فيكون ولاؤه بينهما وان شاء استسعى العبد في قيمة نصيبه منه حتى يؤديه اليه وهو قول ابي حنيفة ١٥ محتجا بما روى عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان لنا غلام قد شهد القادسية فانكس فيها وكان بيني وبين امي وانى الاسود فارادوا اعتقه وكنت يومئذ صغيرا فذكر ذلك الاسود لعمر بن الخطاب فقال اعتقوا انتم فاذا بلغ عبد الرحمن فان رغب فيما رغبتم اعتق والا ضمنكم .

٢٠ وهو صحيح الاسناد مكشوف المعنى غير أن ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يخالفه اولى منه وكان بعضهم يقول قد عتق نصيب من اعتقه منه وبقي نصيب من لم يعتقه مملوكا له كما كان وهو قول مالك والشافعي

(١) كذا في الاصل والظاهر « عتق العبد » نصف زائد.

في كثير من اهل الحجاز والذي صححنا عليه حديث ابن عمر على ما ذكرناه اولى  
واما ذكر الاولاء في حديث ابن عمر المعتق اذا كان موسر اولن يسمى له فان  
جميع من ذكرنا يابى ذلك ويجعله لمن اعتقه خاصة غير ابى حنيفة فانه يجعله بينهما  
والدليل يساعد قول مخالفيه لان العبد يعتق باعتاق مالكه اياه لا بالسعاية  
• لاسيا وحديث ابن عمر يدل على انه حرب عتاق من اعتقه من مالكه فانتفى عنه  
الرق ولم يقع عليه عتاق بعد ذلك ومن قال انه يبقى نصيب من لم يعتق رقيقا اذا  
كان المعتق معسرا يكون له ما يكتسبه في يوم من ايامه لنفسه بحق العتاق الذي  
ناله ويكون ما يكتسبه في يوم سواء لمن يملك بقيته وهذا غير معقول لان العبد  
في اليوم الذي يعمل لنفسه انما يعمل بكليته بما بعضه مملوك وبعضه ليس كذلك  
فوجب ان لا يتفرد شيء بكسبه دون من له فيه الرق ألا ترى انه لو جنى عليه  
جناية في الايام التي يعمل فيها لنفسه لم يتفرد بارش ذلك ولو كانت امة فزوجت  
في ايامها لم تنفرد بصداقها وقد كان ابن ابي ليلى وابن شبرمة يقولان جميعا في  
العبد الذي يعتق نصيبه منه صاحبه وهو معسر انه يسمى في قيمة انصباء الذين  
لم يعتقوه ويرجع بما يسمى على المعتق، وفيما رويناه ما يدفع ذلك اذا كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الضمان على المعتق اذا كان له مال يبلغ  
قيمة انصباء شركائه لا غير وليس لاحد ان يتعدى قول رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في شيء الى ما لم يرو عنه. وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال من اعتق نصيبا او شركاه في مملوك فعليه خلاصه كله في ماله فان  
لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه، وفيه ايجاب ما صححنا عليه  
٢٠ حديث ابن عمر قبل هذا ومن روى هذا الحديث فلم يذكر فيه السعاية فقد  
قصر في الحفظ وكان من حفظ شيئا اولى بمن قصر عنه .

## في العتق بالمثلثة

عن ابن عباس قال جاءت جارية الى عمر بن الخطاب فقالت ان سيدى

اتهمنى فأتعدنى على النار حتى احترق فربى، فقال عمر على به فلما رأى عمر الرجل قال له تعذب بعذاب الله، قال يا امير المؤمنين اتهمتها فى نفسها قال رأيت ذلك عليها ؟ قال الرجل لا، قال فاعترفت لك به ؟ قال لا، قال والذى نفسى بيده لولم اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقاد مملوك من مالكه ولا والد من ولده (١) لأقدتها منك فجرده وضربه مائة سوط ، وقال اذهبى فانت حرة لوجه الله تعالى وانت مولاة الله عز وجل ورسوله أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حرق مملوكه بالنار او مثل به مثله فهو حر وهو مولى الله عز وجل ورسوله .

- قال الليث هذا امر معمول به وروى انه كان عبدلزنبايع بن سلامة فعتب عليه فخصاه وجده فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغلق لزنبايع القول واعتقه منه ، مذهب مالك والليث اعتاق المملوك على مولاه بتمثيله محتجين بالحديثين وبما روى عن ابى يزيد القداح قال رأيت عمر بن الخطاب وجاءته امة سوداء قد شويت بالنار فاسترجع عمر حين رآها وقال من شواك قالت فلان فأتى به فقال عذبتها بعذاب الله والله لولا لأقدتها منك فاعتقها وامر به فجلد ، غير أن مالكاً يجعل ولاده لمولاه ، قال الطحاوى وجدت الحديث الاول يرجع الى عمر بن عيسى القرشى الاموى رواية عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وهوليس بمعروف والحديث الثانى ليس بما يقطع به ايضا والحديث الثالث وان كان طريقه حسنا ليس فيه حجة لأنه قد يجوز أن يكون عمر فعله عقوبة لفاعله اذ كان مذهبه العقوبات على الذنوب بالاموال كما فعل مع حاطب فى عبيده الذين كان يجيعهم حتى حملهم ذلك على سرقة ناقة لرجل من مزينة قيمتها اربعمائة فغرم حاطباً لذلك ثمانمائة درهم والمحتجون به لا يقولون بذلك واذا اتسع لهم خلاف عمر فى هذا فالذى كان عليه عمر من هذا كان الحكم فى اول الاسلام من ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى الزكاة من اعطاها مؤجراً قبلناها منه والا فاقا آخذوها منه وشطر ماله

عزومة من عزومات ربنا، ومن ذلك ما روى عنه في حريسة الجبل ان فيها غرامة مثلها .

ومن ذلك ما روى فيمن وقع على جارية امرأته مستكرها لها او غير مستكره لها كما ذكرنا في موضعه من هذا الكتاب واذا اوجب نسخ ذلك كان مثله ايضا العقوبات في الاموال بالثلثات وغيرها ثم رجعت الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما يدخل في هذا الباب فوجدنا من ذلك ما روى عن صمر بن الحكم انه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان لي جارية كانت ترعى غنالى فجاء ذئب فعقر شاة من الغنم فسألتها عنها فقالت أكلها الذئب فاسفت عليها وكنت من بنى آدم فلطمت وجهها وعلى رقبة أفاعتها؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اين الله؟ قالت في السماء قال من انا؟ قالت انت رسول الله قال اعتقها .

وفي حديث آخر مكان فلطمت وجهها فصككتها صكة ولا يخاف ذلك ما في الحديث الاول لان اللطمة قد تسمى صكة ومنه قوله عز وجل (فصكت وجهها) فلها كانت اللطمة قد يكون عنها الشين بالوجه الذي قد يكون تمثيلا بالمطوم وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الكشف عن ذلك عقلنا به ان تمثيله لا يوجب عتاقا عليه يقول ذلك من يقوله ممن ذكرناه؛ وعن محمد بن المنكدر قال حدثنا ابو شعبة قال لطم رجل وجه خادما له عند سويد بن مقرن فقال له سويد لم تعلم ان الصورة محرمة؟ لقد رأيتني وانا سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا الا خادم واحد فلطم احدا وجهه فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعتقه، وفي امره صلى الله عليه وسلم اياه بالاعتاق دليل على انه ما عتق باللطمة اتى فيها احداث الثلاثة في وجهه، وفيه نظر لان الغالب ان اللطمة لا تكون عنها مثله وما يدل على انتفاء العتق ما روى ان ابن عمر اعتق مملوكا له فاخذ عودا من الارض وقال مالى فيه من الاجر ما يساوى هذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لطم مملوكه او ضربه حدا لم يأت به فكفارته

ان يعتقه ولا شك ان ضرب الحد من امثل الثلاث ومع هذا لم يصير سببا للعتق بدليل قوله فكفارته ان يعتقه اذ هو عيد قبل الاعتاق ثبتت نفى العتاق بالثلاثة التي وصفنا والله اعلم .

## في القرعة بين المعتقين

١. روى ان رجلا من الانصار اعتق ستة مملوكين له عند موته لم يكن له غيرهم مال فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فغضب من ذلك وقال لقد هممت ان لا اصل عليه ثم دعاهما ليكه بغزأهم ثلاثة اجزاء فاقرع بينهم فاعتق اثنين وارق اربعة . انما غضب وهم ان لا يصل لان المريض لا يجوز ان يتصرف الا في ثلث ماله فيجب على كل مريض ان لا ينسبط في ماله بسط الاصحاح .
١. لا احتمال موته منه فلا يحل له ذلك فيحتاط لنفسه ولورثته لئلا يكون مذموما . فان من سته صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة على المذمومين ثم القرعة في مثل هذا يختلف فيها فعند اهل الحجاز والشافعي يجوز استعمالها في مثله ، وعند ابي حنيفة واصحابه هي منسوخة والواجب السعاية في ثلث قيمتهم لورثة معتقهم استدلالا بالاجماع على ترك القرعة فيما هو في معنى العتق مثل هبة المريض .
١. سبائة لستة رجال وتقبضه اياها وكذا في دعوى النسب من ثلاثة قرادعوا ولد امة وطئوها في طهر واحد ، روى ان عليا رضي الله عنه حكم في مثل هذه القضية بالقرعة ودفع الولد بها وبلغ صلى الله عليه وسلم حكمه فضحك حتى بدت نواجذه فقيه رضاه به منه . ثم وجدنا عن علي انه حكم في مثل هذه القضية بخلاف هذا الحكم فانه اتاه رجلا وفتا على امرأة في طهر فقال الولد بينكما .
٢. قال الطحاوي فاستحال ان يكون على يقضى بخلاف ما كان قضي به في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم ينكره الا وقد اطلع على نسخ القرعة التي قضي بها اولافا رجعا الى ما كان عليه الى نسخ هذا فيما طريقه الاحكام واما ما طريقه نفى الظنون وتطبيب النفوس كاقراع النبي صلى الله عليه وسلم بين نسائه في السفر وكاقراع القاسم على السهام بعد

تعديلها فهي مستحسنة غير منسوخة وغير واجبة والله اعلم .

## في اول عبدا وآخر عبدا ملكه فهو حر

روى عن عمر بن الخطاب سأل ابن عباس أ رأيت قوله تعالى  
(ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) هل كانت جاهلية غير واحدة فقال ابن  
عباس ما سمعت اولى الا ولها آخرة فقال عمر هات من كتاب الله تعالى ما يصدق  
ذلك فقال ابن عباس ان الله تعالى يقول (جاهدوا في الله حتى جهادوه) كما جاهدتم  
اول مرة فقال عمر من امرنا الله ان نجاهده فقال ابن عباس مخزوم وعبد  
شمس هذا المثلوكان من القرآن ثم اسقط فيما اسقط وروى ان عمر قال  
لعبد الرحمن بن عوف ألم تجد فيما ازل علينا ان جاهدتم اول مرة؟ فانا لانجدها  
قال اسقطت فيما اسقط من القرآن فقال عمر أ تخشى ان يرجع الناس كفارا  
قال ما شاء الله قال ان يرجع الناس كفارا ليكون امرؤهم بنى فلان  
ووزراؤهم بنى فلان .

وفي حديث آخر فقال عمر ان كان ذلك لا يكون الاو بنو مخزوم  
من الامر بسبيل وفي رواية ليكون امرؤهم بنو امية ووزراؤهم بنو المغيرة .  
فلم يكن عمر ولا ابن عباس عليا سقوط ذلك من كتاب الله حتى اعلمها بذلك  
عبد الرحمن بن عوف، فعلم انه قد يكون اول لما لا يكون له آخر ومثله قول العلماء  
في رجل قال اول عبدا ملكه فهو حر فملك عبد يعتق عليه وان لم يملك عبدا  
آخر بخلاف ما لو قال آخر عبدا ملكه فهو حر فملك عبدا ولم يملك عبدا سواه  
حتى مات لا يعتق لانه لا يكون آخر الا وقد كان اولاً وروى في تأويلها عن  
ابن عباس (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) هي الجاهلية كانت بين عيسى  
ومحمد صلى الله عليهما وسلم، وعن القراء كان ذلك في الزمن الذي ولد فيه  
ابراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط الجاهليين  
وكانت تلبس الثياب من المال لا يوارى جسد ها فامر ان لا يفعل ذلك

وقد احتج محتج على انه يكون اولى وان لم يكن اخرى بقوله تعالى ( ولقد علمتم النشأة الاولى ) فقد كانت نشأة اولى ولم تكن بعدها نشأة اخرى ولكن جوابه ان ذلك انما انزل بعد ان كانت نشأة ومنه ( كما انشاكم من ذرية قوم آخرين ) فكان ذلك مما تقدم نزول الآية التي ذكرنا انها تدل على ما قال .

## • في قوله اعطى اى عبيدى شئت

روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا فقال اللهم انما انا بشر فايا رجل سببته او آذيته فلا تعذبني به . وعنها تقول جاء رجلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه فلم يعطهما شيئا ثم سألاه فلم يعطهما شيئا ثم سألاه فلم يعطهما شيئا فدخل ووجهه محمر يتبين فيه الغضب فقلت لقد خاب الرجلان وهلكا لم يصبها منك شيء ولعنتهما ، فقال رسول الله ١٠ صلى الله عليه وسلم أما علمت اني عهدت الى ربي عهدا قلت يا رب اني بشر اغضب كما يغضب البشر فاي المؤمنين سببت اولعننت فلانعا قبه بها ولا تعذبه واجعلها له زكاة واجرا .

وفي رواية انس اني اشترطت على ربي عز وجل قلت انما انا بشر ارضى كما يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فايا احد دعوت عليه من ١٠ متى بدعوة اس لها باهل ان تجعلها له طهورا وزكاة وقربة تقربه منك يوم القيامة . وعن ابى السوار عن حمالة ( ١ ) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى والناس يتبعونه فاتبعته معهم فاتقى القوم في فاتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فضربنى اما قال بعسيب او بقضييب او سواك او شيء كان معه فواقه ما اوجعنى وبت ليلة وقلت ما ضربنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠ الا لشيء علمه الله عز وجل في أخذت نفسي ان آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أصبحت فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك راع

( ١ ) كذا في الاصل ولم يوجد في اسماء الصحابة لعلة جمانة .

ولا تكسر قرون وعيتك فلما صلى النداء او قال اصبحتنا قال ان ناسا يتبعونى  
وانى لا يعجننى ان يتبعونى اللهم فمن ضربت او سببت فاجعلها له كفارة واجرا  
او قال مغفرة . قد كان ابو يوسف يستدل بهذه الآثار على تعميم العتق فى قوله  
اعتق اى عبيدى شئت لان اى قد يكون على جميعهم كما فى هذه الآثار وكان  
• عهد يخالفه فى ذلك ويقول يعتق واحدا من العبيد لا غير واحتج بقوله تعالى  
( فابشروا احدكم بورقكم هذه الى المدينة فليتنظروا فيها ازكى طعاما ) فكان ذلك  
على واحد من الطعام لا على كل الطعام ومن ذلك قوله تعالى ( ايما الاجلين  
قضيت فلاعدوان على ) بمعنى اى الاجلين لان ماصلة فكان ذلك على واحد  
من الاجلين لا عليها جميعا وبما روى عن انس بن مالك قال لما قدم عبد الرحمن  
المدينة • ما جرا أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع  
فبات عنده فلما اصبحت قال له سعد ابنى • من احسن الانصار امرأتين وافضلهم  
حاططين فانظر الى امرأتى فاتيها كانت احلى فى عينيك فارقتها ثم تزوجتها  
فان قومها لا يخالفونى ، الحديث ، فقال له عبد الرحمن بارك الله لك فى اهلك  
ومالك ، الى آخر الحديث ، فكان قول سعد اى زوجتى هويت نزلت لك عنها  
لم يكن عليهما جميعا وانما كان على احدهما فثناه قوله اعتق اى عبيدى شئت يكون  
• على واحد منهم لا على جميعهم والحق ان الآثار المتقدمة فيها لا يحصى عدده  
ولا يتبها استعمالها فى جملة فكون اى على ما استعملت فيه على من قبلت له وفيما  
يحصى عدده ويوقف على مقداره تكون على واحد من الجنس المذكور فيه  
لا على اكثر من ذلك كما قال عهد بن الحسن .

## كتاب المكاتب

٢٠

### فى القادر على الوفاء

عن نيهان مولى ام سلمة انه بينا هو يسير مع ام سلمة زوج النبى  
صلى الله عليه وسلم فى طريق مكة وقد بقى من كتابته القادرهم فقالت وهى

تسير ما ذا بقي عليك من كتابتك يا نهبان قلت ألفا درهم قالت فهما عندك قلت نعم قالت ادفع ما بقي عليك الى عهد بن المتكدر فاني قد اعنته بها في نكاحه وعليك السلام ثم اقلت الحجاب فبكيت وقلت والله لا اعطيه ابدا قالت انك والله يا بني لن تراني ابدا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الينا اذا كان عند مكاتب احدا كن وفاء بما بقي من كتابته فاضربوا دونه الحجاب .

وذلك ان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم فاذا كان عنده وفاء بها فلا يحل ان يسكها ليسقط عن نفسه الحقوق كالزكاة من ماله وصلاتها بغير قناع وسفرها بغير محرم وعدتها نصف عدة الحرة وما اشبه ذلك من نظره الى سيده لانه يمنع الواجب لبيق له ما يحرم عليه فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان لاحد اكن مكاتب وكان عنده ما يؤديه فلتحتجب منه .

### في الوضع عن المكاتب وبيعه

روى عن عائشة قالت جاءت بريرة فقالت يا عائشة اني قد كاتبته اهل على تسع اواق في كل عام اوقية فاعتقيني ولم تكن قضت من كتابتها شيئا فقالت لها عائشة ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اعطيهم ذلك جميعا ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت الى اهلها فحرضت ذلك عليهم فابوا وقالوا ان شاءت ان تحتسب عليك فلتفعل ويكون ولاؤك لنا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك منها ابتاعى واعتق فانما الولاء لمن اعتق وقام في الناس خطيبا ، الحديث .

في وقوف النبي صلى الله عليه وسلم على عدم قضاء بريرة من كتابتها شيئا وفي قول عائشة فان احبوا ان اعطيهم ذلك جميعا وتركه صلى الله عليه وسلم الا نكار عليها دليل على عدم وجوب اسقاط بعض البدل عن المكاتب لانه لو كان الوضع واجبا على المولى لبينه لما أشته وهو مذهب ابى حنيفة ومالك والثوري وزفر وابى يوسف وعده خلافا لمن سواهم منهم الشافعي استدلالا بقواه تعالى (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) .

فانه للوجوب لا القندب وكذا روى عن عائشة لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبا يابني المصطلق وقعت جويرية ابنة الخارث في سهم ثابت ابن قيس اول ابن عم له فكانت على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحه لا يكاد يراها احد الا أخذت بنفسه فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستعيته في كتابتها فوافقه ما هو الا ان رأيتها على باب الحجرة فكرهتها وعرفت انه سيرى منها مثل الذي رأيت فقالت يا رسول الله اني جويرية ابنة الخارث سيد قومه وقد أصابني من الأمر ما لم يخف عليك ف وقعت في سهم ثابت فكانت به فجمعت رسول الله استعيته على كتابتي، فقال فهل لك في خير من ذلك؟ قالت وما هو يا رسول الله؟ قال اقضى عنك كتابتك وأزوجك، قالت نعم قال قد فعلت وخرج الخبر الى الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية فقالوا صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا ما في ايديهم فلقد اعتق بتزويجه اياها مائة اهل بيت من بني المصطلق فلا تعلم امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها .

في قوله صلى الله عليه وسلم اقضى عنك كتابتك دليل على وجوب جميع الكتابة دون حطيطه تجب لها منها ومن الدليل على ذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسلمان كاتب فلم يزل بأهله حتى كاتبوه على اربعين اوقية من ورق وان يحيى لهم ثلاثمائة نخلة فاعانه صلى الله عليه وسلم وقال لاصحابه اعينوا اخاكم فاعانوه بالنخل وفي تفقير قمرها وقال صلى الله عليه وسلم اذا فقرت لها فلا تضعها حتى اكون انا الذي اضعها بيدي فوضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تمت منها واحدة ولم يأخذ صلى الله عليه وسلم مولى سلمان بحط شيء من كتابته فدل ذلك على وجوب جميع الكتابة واختلفت الصحابة في تأويل قوله تعالى ( وآتوهم من مال الله ) روى عن علي انه الربيع ورفع ابن جريج عن عطاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وحديثه عنه كان في حال الاختلاط لانه كان خلط بآخره .

وروى ان عمر بن الخطاب كاتب غلاما له فلم يجد ما يعطيه فارسل الى حفصة فطلب منها دراهم فارسلت اليه بما تاتي درهم فقال خذها بارك الله لك فيها قال فبارك الله لي فيها قد اعتقت غير واحد منها فاستأذنته ان اخرج الى العراق فقال اما اذا كاتبك فاذهب حيث شئت فارادموال لبني عفان ان يصحبوني فقالوا كلم امير المؤمنين ان يكتب لنا كتابا نكرم به قال وقد علمت انه سيكره ذلك فكتبته فاتهرني وما اتهرني قبلها فقال اتريد ان تعظم الناس انت أسوة المؤمنين فخرجت فلما قد متا جئت معي بنمط وطغسة فقلت يا امير المؤمنين هذا مني هدية فنظر اليهما فاجبتهاه ثم ردهما علي وقال انه قد بقيت من كتابتك بقية فاستعن بهما في كتابتك .

- ١٠ فدل ان عمر لم يضع من كتابته شيئا وروى ان عثمان بن عفان كاتب غلاما له على مائة الف وقال والله لا اعطيك منها درهما فشفع له الزبير فقال والله لا اعطيه منها درهما فنضب الزبير وقال طلبت اليك حاجة حلت دونها يمين فاعطاه الزبير مائة الف وقال اطلب فيها من فضل الله فان غلبك امرؤ ادى الى عثمان ماله منها فطلب فيها من فضل الله فادى الى عثمان ماله والى الزبير ماله وفضلت في يد عثمانون القافية دليل على ان الآية لم تكن على وجوب الوضع من الكتابة عندهما وهو الحق ، ولا يقال كيف قيل لعائشة ابتاعى واعتقى وبيع المكاتب لا يجوز ، لان المنع من بيع المكاتب لحقه فاذا اذن المكاتب جازيعة وصار تعجيزا وفسخا للكتابة كبيع العبد المرهون والمستأجر باذن من له الرهن والاجارة وقد اجاز ابو يوسف بيع المكاتب باذنه قبل مجزؤه خلافا لمحمد لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاز بيع بريرة ٢٠ لما ذكرنا .

## في بيع الامتة طلاقها

روى عن عائشة انها اشترت بريرة واشترط الذين باعوها الولاء

فقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اشترى فاعتقها وخيرها وكان زوجها حرا فاختارت نفسها ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما، اختلفت الصحابة في بيع الامة ذات الزوج فقال بعضهم هو طلاق وبعضهم ليس بطلاق لما منهم عمر بن الخطاب وعلي وعثمان وعبد الرحمن بن عوف روى عنه انه ابتاع جارية ولها زوج ولم يعلم به فلما علم به ردّها .

١٠ من روى عنه انه طلاق عبد الله بن عباس وابي بن كعب وجابر بن عبد الله وانس بن مالك وهذا كاختلافهم في قوله تعالى ( والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايما نكم ) فعند بعضهم هن المسيبات ذوات الازواج في دار الحرب وعند بعضهم هن كل مبيعة ذات زوج والقول الاول اولى لما روينا عن ابي سعيد الخدري في سبب نزول الآية ولذی كان من اقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة على نكاحها بعد ابتياع عائشة اياها بدليل تخييرها في فراق زوجها وقدر روى ابن عباس تخيير بريرة بعد عتقها في المقام مع زوجها ومذهبه ان بيع الامة طلاقها فيحتمل ان يكون عدم الطلاق في بريرة لكون مشترى من لا يحل لها الزوج بخلاف المشتري اذا كان رجلا يحل له .

١٥ قال الطحاوي ولما وقعت الفرة بين المسيبات وبين ازواجهن بوقوع الرق عليهن بالسبي ولم يحلن لرجال باعيانهم حتى يخمسن ويقسمن وكانت بريرة عند ابن عباس لم تحرم على زوجها بابتياع عائشة اياها دل على صحة تأويل مخالفه لهذه الآية على ان المراد المسيبات دون المبيعات .

## في الامة تحت الحر اذا اعتقت

٢٠ عن عائشة ان زوج بريرة كان حرا وروى عنها انه كان عبدا واحتج من رجح كونه عبدا بما روى عن عائشة انه كان لها غلام وجارية زوجان فقالت يا رسول الله اني اريد ان اعتقهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدئي بالرجل قبل المرأة . فيه ان الامة لا خيار لها اذا اعتقت وزوجها حر

ولكن لا شك ان الزوجين كانا غير بريرة وزوجها وعالم ان يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فيه الحياطة لاحد الزوجين وابطال حق الآخر وهو خيار العتق الثابت لها في شرعه فالمعنى في ذلك هو أن عائشة لما استشارته امرها بتعق اعظمها ثوابا وهو اعتاق الذكروا رجاء امر الجارية لترى فيها بين حبسها وبين الصلة بها لارحامها كما في حديث مرة بن كعب وكماروى عن مميونة .  
 انها اعتقت وليدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو اعطيتها اخوالك كان اعظم لاجرك .  
 وعن ابن عباس انه كان عبدا ، ولم يختلف عنه في ذلك كما اختلف عن عائشة والتوفيق ان الحرية تكون بعد العبودية غير عكس بفعل عبدا ثم جعل حرا بعد ذلك في الحال التي خبرت الزوجة بين المقام عنده وبين الفراق دفعا للتعارض .  
 وما روى عن جرير عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان زوج بريرة عبدا ولو كان حرا لما خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لايرد ما ذكرناه اذ لا نعلم من المتكلم من رواة هذا الحديث هل هو عائشة او من دونها ولما لم نعلم فنجعله قول صحابي لا يخالف له ، قال القاضي ويعارضه ما روى عنها انه كان حرا .

١٥

واحتمل ان يكون قول تابعي رواه عنها او من دونه فيقابل قوله بقول طاوس ان لها الخيار وان كان زوجها رجلا من قريش ، ثم نظرنا فوجدنا مولى الامة له ان زوجها حرا كان او عبدا كالا بزوج الصغيرة من شاء ثم لا يكون لها بعد البلوغ خيار سواء كان الزوج حرا او عبدا فينبغي ان يستوى الحلالان في الامة ولا خلاف في ان لها الخيار اذا كان عبدا فكذا اذا كان حرا ومن فرق بينهما قال انما جعل لها الخيار اذا كان عبدا لانه لا يستطيع تزويج بناتها ولا تحصينها والحق ان العلة هو ملكها نفسها بخلاف الصغيرة لان بالبلوغ لا تملك نفسها وقيل العلة انما هي نقصان قرينة الزوج عن مرتبتها بالحرية الحاصلة لها والله اعلم .

٢٠

## في مسقط الخيار

روى مرفوعا اذا عتقت الامة وهي تحت العبد فامرها بيدها فان هو  
 قرب حتى وطئها فهي امرأته لا تسطيع مراقة ، وعن عائشة ان بريرة عتقت  
 فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها ا فربك فلا خيار لك . فيه ان  
 • الخيار لا يبطل بالقيام من مجلس العلم حتى يكون منها تمكين من نفسها بالوطء  
 بعده خلافا للكوفيين بانها اذا قامت او اخذت في عمل آخر بطل خيارها ومثل  
 الوطء التمكن من التقبيل والمص في ان ذلك دليل الرضا بالزوج وابطال  
 الخيار كالتصريح باللسان ومثل ذلك الطلاق المبهم لامرأته والعناق المبهم  
 لامته فانه اذا جامع احدهما مختارا تعينت الاخرى للطلاق والعناق كما لو صرح  
 ١٠ بلسانه ومثل ذلك الامة المبيعة المعينة اذا صدر من المشتري اليها ما لا يحل له  
 منها الا يملكه لها يكون قاطعا للرد ناز لا منزلة قوله وخضيت صربحا ويؤيد عدم  
 اشتراط المجلس ما روى عن ابن عباس انها لما خبرت كان زوجها يتبعها في  
 مسكك المدينة ودموعه تسيل على لحيته . وكذا قوله صلى الله عليه وسلم لما بعد  
 اعلامها بنبوت الخيار لها هو زوجها وابو ولدك فقالت انا امرني به يا رسول الله ؟  
 ١٥ قال لا انما انا شافع فقالت ان كنت شافعا فلا حاجة لي فيه فقد انتقلت عنه من  
 مكان الى مكان واختارت نفسها . وعن حفصة قالت لبريرة ان امرك بيدك  
 ما لم يمسك زوجك وهو قول ابن عمر وعطاء .

## معاني حديث بريرة

عن عائشة انها قالت كان في بريرة ثلاث سنن فكانت عتقت فخيرت  
 ٢٠ في زوجها ، وقال صلى الله عليه وسلم الولاء فيمن اعتق ، ودخل صلى الله عليه وسلم  
 والبرمة قنود بلعم فحرم اليه خبز وادم من ادم البيت فقال صلى الله عليه  
 وسلم ألم ادبرمة فيها لحم ؟ قالوا بلى يا رسول الله ولكن ذلك لحم تصدق به على  
 بريرة وانت لا تأكل الصدقة فقال صلى الله عليه وسلم هو صدقة عليها وهو

- لنا منها هدية . ووجهه ان الصدقة خرجت من ملك المتصدق على بريرة  
فجاز خروجها من ملكها الى من تحرم عليه الصدقة بالهدية وبهذا استدل قوم  
على اباحة الصدقة للهاشمي بطريق العالة لانه لا يأخذ منها ما يأخذه الا بعمله  
عليها لا بصدقة اهلها به عليه وهو قول ابي يوسف قياسا على النفي وكرهه  
غيره لان الصدقة تخرج من ملك ربها الى مستحقها وفيهم العاملون عليها  
ولا يحل لهم ان يأخذوها فجلا على عملهم وانا تركنا القياس في ذلك للسنة  
روى عن علي قال قلت للعباس سل النبي صلى الله عليه وسلم ان يستعملك على  
الصدقة فساءله فقال ما كنت لأستعملك على غسالة ذنوب الناس ، فلم بذلك  
انما كره استعماله دفعا لرتبته ان يكون عاملا على الغسالة لآخرمتها عليه كما روى  
ابن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم بعث  
رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال لابي رافع اصحبني كيما تصيب منها فقال  
حتى اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فساءله فقال ان آل محمد لا تحل لهم الصدقة وان  
مولى القوم من انفسهم وذلك على التزوه . منه لبنى هاشم ولوالهيم لا على انهم  
لوعملوا الحرم عليهم . اياخذونه . منها كما لا يحرم على النفي العامل اذ لم يرد ابو رافع  
ان يصيب من الصدقة الا ما تكون مما لته منها ، وقواه صلى الله عليه وسلم  
لعائشة خذ بها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق لا يجوز ان يبيع  
لعائشة ان تشتري خلاف ما في شريعته ولكن لم يوجد اشتراط الولاء  
في حديث عائشة الا من رواية مالك عن هشام فاما من سواه وهو الحديث  
ابن سعد وعمر بن الخطاب فقد رواه عن هشام ان السؤال لولاء بريرة  
انما كان من عائشة لاهلها باداء مكاتبها اليهم ، فقال صلى الله عليه وسلم لا يملك  
ذلك منها ابتاعى واعتق فانما الولاء لمن اعتق وهذا خلاف ما رواه مالك  
عن هشام خذ بها واشترطى فانما الولاء لمن اعتق مع انه يحتمل ان يكون معنى  
اشترطى اظهرى لان الاشتراط في كلام العرب هو الاظهار ومنه قول  
اوس بن حجر .

فا شرط فيها نفسه وهو معصم فالتى باسياف له وتوكلنا

- اى اظهر نفسه اى اظهرى الولاء الذى يوحى به عناقك انه لمن يكون ذلك العناق منه دون من سواه وقال بعض ان معنى اشترطى لهم اى عليهم كقوله تعالى ( ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها ) وقال عبد بن شجاع هو على الوعيد الذى ظاهره الامر وباطنه النهى كقوله تعالى ( اصملوا ما شئتم ) وكقوله تعالى ( واستغزز من استطعت منهم ) الآية الاتراء صلى الله عليه وسلم بعد المنبر وخطب فقال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست فى كتاب الله عز وجل الى آخره ، واذا انفرد مالك عن هشام وخالفه عمر بن الحارث والليث بن سعد كانا اولى بالحفظ من واحد وحديث عائشة ذكر من وجوه بالفاظ شديدة الاختلاف غير أنه لا شئ فيه من اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل بيرة ما كان منهم من اشترط لهم الولاء لاطلاق عائشة ذلك لهم وعن روى عن عائشة ابن عمر والاسود بن يزيد واهاسم بن عدي وعمرة ابنة عبد الرحمن وعن ابن ابي عمير ابي قال دخلت على عائشة فقالت دخلت على بيرة فقالت اشترينى واعتقيني ؟ قلت نعم فقالت ان اهلى لا يبيعونى حتى يشترطوا ولا تى قلت لها لا حاجة لنا بذلك فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشترىها فاعتقها واشترط اهلها الولاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعتق وان اشترط ما شاء شرط .

- وكان فى حديث ايمى ودعيم فليشترطوا ما شئوا ، على الوعيد ورواه ربيعة عن القاسم بمعنى الوعيد قال كان فى بيرة ثلاث سنن ارادت عائشة ان تشتريها وتعتقها فقال اهلها ولنا الولاء فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت شرطته لهم فانما الولاء لمن اعتق ثم قام قبل الظهرا وبعد ما فقال ما بال رجال يشترطون ، الحديث ، قوله لو شئت شرطته على الوعيد لا على اطلاق ذلك لها ان تشرطه لهم وعن الاسود عن عائشة انها اشترت بيرة فاعتقتها واشترطت لاهلها الولاء فذكرت ذلك للنبي صلى الله

عليه وسلم فقال انما الولاء لمن اعق ، وعن منصور انها اشترت بريرة لتعتقها  
 فاشترط اهلها الولاء فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني  
 اشتريت بريرة لاعتقها واشترط اهلها ولاءها فقال الولاء لمن اعق ، فكان  
 قوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كله ثم اعلم ان بعض الناس استدل بقوله  
 صلى الله عليه وسلم لعائشة اشترينا واعتقها ، على ان ابتاع عائشة كان بامر  
 النبي صلى الله عليه وسلم على ان تعتقها يجوز ابتاع المالك بشرط الاعتاق بخلاف  
 باقي الشرائط ولا دليل له في ذلك لان ذلك كان مشورة بذلك عليها ان تفعله  
 ابتداء وليس فيه اشتراط اهلها ذلك عليها في بيعهم اياها منها وفي بعض الآثار  
 ان عائشة هي التي سألت ان تشتريها على ان يكون الولاء لها وان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لعائشة بعد ابناء موالى بريرة ذلك ابتاعني فاعتقني فانما  
 الولاء لمن اعق فكان فيه الامر بابتاعها وعقها ابتداء وليس فيه اشتراط  
 من اهلها ان تعتقها عائشة انما فيه اشتراطهم ولاءها عليه في اعتاق عائشة  
 بعد ابتاعها اياها ومعقول انها اذا كانت تعتقها عن نفسها لم يكن باشتراط من  
 بائع بريرة عليها وفي الحديث دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم موالى بريرة  
 عن ذلك حيث انكر عليهم واعلمهم بوعيده اياهم انه خارج من شريعته بقوله  
 كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو باطل وان كان مائة شرط ولو كان  
 ما صدر منهم من الشرط جائزا لما انكره عليهم ولا تواعدهم عليه ولا ذمهم  
 وفيما ذكرنا دليل على ان الذي كان منهم اشتراط ولائها في عتاق عائشة  
 لا اشتراط ان تعتقها عن نفسها عتاقا واجبا عليها شرطهم في بيعهم اياها منها  
 وقال ابن عمر لا يحل فرج الا فرج ان شاء صاحبه وهبه وان شاء امسكه  
 لا شرط عليه فيه .

والمبيعة على ان يعتقها مشتريها ليس كذلك لانه لزمه اعتاقها ولم  
 يكن له امساكها وفي ذلك نفي ما ظنه المتأولون من تجوز البيع بالشرط  
 وقول عمر لابن مسعود في الجارية التي ابتاعها من امرأته واشترطت عليه

خدمتها لا تقربها ولا حد فيها مثنوية يؤكد ما قلنا ايضا .

## المدير

روى عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه رجل قد دبر غلاما له فاحتاج فقال صلى الله عليه وسلم انما الصدقة عن ظهر غنى . وايدأ بمن تعول .

وروى عنه ان رجلا اعتق عبدا عن دبر منه فاحتاج مولاه فامر به ببيعه فباعه بثمانمائة درهم فقال ائتمها على عيالك فانما الصدقة عن ظهر غنى . وايدأ بمن تعول ، فيه الاطلاق في بيع المدير ، وروى عن جابر ان رجلا من الانصار اعتق غلاما له عن دبر منه فاحتاج فقال صلى الله عليه وسلم من يشتريه منى فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة فدفعها اليه . وذكره من طرق بالفاظ متقاربة . ففي هذه الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى بيع ذلك المدير فاحتمل ان يكون ذلك لمعنى كان في الرجل الذي باعه عليه مما يقصر به يده عن التبسط في عبده بالتدبير وغيره كما روى عن جابر أن رجلا من الانصار يقال له ابو فاطمة اعتق غلاما له عن دبر منه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل له من مال غيره ؟ فقالوا لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يشتريه منى فاشتراه نعيم بن النحام ختن عمر بن الخطاب بثمانمائة درهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ائتمها على نفسك فان كان فضل فعلى اهلك فان كان فضل فعلى اقاربك فان كان فضل فاقسمها هنا وهناك بيننا وشبالا ، فقيه من كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم من له ما يدل على ان تدبيره عبده اذا كان له مال غيره خلاف تدبيره وليس له مال غيره وقد روى عن عطاء انه سئل عن رجل اعتق جاريته عن دبر أبطؤها ؟ قال نعم قيل أبيعها ؟ قال لا الا ان يحتاج الى ثمنها فمن يطلق بيعه من غير حاجة منه الى ثمنه كان الحديث حجة عليه وقد روى عن جابر أن البيع من ذلك المدير انما هو خدمته لا رقبته ، روى عنه عطاء ان

النبي صلى الله عليه وسلم أمر ببيع خدمة المدبر فقد يجوز أن يذكر البيع ويراد منه الاجارة ومثله ما روى عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك .

وما روى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له فضل ماء

- وفضل ارض فليزرعها او يزرعها ولا تبيعوها ، قلت له يعني الكراة ؟ قال نعم .
- وقد كشفنا عن حديث جابر فوجدناه لم يأخذه الا عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم عن لا يعلم له صحبة (١) وفي ذلك ما يمنع الاحتجاج به روى شعبة عن عمر وقال سمعت جابرا يقول عن رجل من قومه انه اعتق مملوكا له عن دبر فباعه صلى الله عليه وسلم .

- وروى ان ذلك كان من النبي صلى الله عليه وسلم في مدبر قد كان مات مولاه ، روى عن ابي الزبير وغيره عن جابر أن رجلا دبر مملوكا له ثم مات وعليه دين فباعه النبي صلى الله عليه وسلم في دينه وهو مذهب جماعة من اهل المدينة منهم مالك انه يباع بعد موت مولاه في دينه وهم يمنعون من بيعه في حياته وهذا اضطراب شديد قد وقع في هذا الحديث وقد رد من احتج به بعض الاحاديث باقل من هذا الاضطراب قال في حديث بروع قد اضطرب
- فيه لان بعضهم يقول معقل بن سنان وبعضهم يقول معقل بن يسار فاذا وسعه الترك في حديث بروع فالأمر لنا اوسع في رد حديث جابر والمنع من اطلاق بيع المدبر في حياة سيده وقد كان من مذهب جابر أن لا يباع ، روى عن ابي الزبير تقول في اولاد المدبرة اذا مات مولاهم الا احرار او ولدها منها كأنه عضو منها فجعل للتدبير عملا في حياة مولاه ليس للوصية بالعتق ذلك
- العمل ويؤكد كده قوله صلى الله عليه وسلم انما الصدقة عن ظهر غنى .

وعن عثمان بن عفان انه قضى ان ما ولدت المدبرة قبل التدبير عبيد وبعد التدبير يعتقون بعثتها وعن ابن عمر انه قال ولد المدبرة بمنزلتها وهذا منها كذهب جابر وهذا القول في المنع من بيع المدبر قال به من فقهاء الامصار

ابو حنيفة وابن ابي ليلى والثوري وأئمة الحجاز كما لك وذويه والله اعلم .

## كتاب الاستبراء

روى ابو الررداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى امرأة عند فسطاط يريد حاملا والله اعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل صاحب هذه ان يلم بها لقد هممت ان لعنه ، العنة تدخل معه في قبره كيف يورثه وهو لا يحل له وكيف يستتره وهو لا يحل له ، فيه دليل على ان ولد الامة الموطوءة وهى حامل لا يكون ابنا لواطىء خلافا لمن استدل به على لحوقه بالواطىء كما لحق بمن كان الحمل منه لانه يلزم ان يورثه منها للحقوق نسبة بهما مع ان في الحديث كيف يورثه وهو لا يحل له وفي رواية يورثه وليس منه او يستعبده وقد عداه في سمعه وبصره .

وقد كان مكحول يقول بعثاق الولد على واطىء امه وهى حامل من غيره على ما روى عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم مر بجارية اشتراها رجل وهى حبل فقال أتعطها وهى حبل قال نعم قال انك تعد وفي سمعه وبصره فاذا ولد فاعتقه فانه لا يحل لك ملكه .

قوله فاعتقه يدل على انه قبل ان يعتقه غير عتيق ويحتمل ان يكون هذا اشتافا منه ان يكون ما ظهر من الحمل ليس بحمل في الحقيقة وبسبب وطئه حبلت منه فكره له استرقاقه فلذلك امر باعتاقه ولما لم يتيقن ذلك لم يلحق نسبة به ، وفيما روى عن ابي سعيد قال اصبتا سبيا يوم اوطاس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا توطان حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض حيضة .

فيه ان الاستبراء لا يجب على الصغيرة والآيسة لان النهى عن وطء الحامل وذات الحيض لا غير وما روى عن ابن عباس نهى عن وطء السبايا وهن حبالى حتى يضعن ما في بطونهن او يستبرأن لا يخاف ما ذكرنا لان قوله او يستبرأن يعود على من ليس بحامل من ذوات الحيض تقديره يستبرأن ان

كن ذوات حمض نحو قوله تعالى (ذاك كفارة ايما نكم اذا حلقتهم) معناه ان حشتم .

روى عن عبدالله بن بريدة قال اخبرني ابي قال لم يكن احد من الناس ابغض الى من علي بن ابي طالب حتى احببت رجلا من قريش لا احبه الا على بغضاء على قال فبعث ذلك الرجل على خيل فصحبته وما صحبتته الا على بغضاء على فكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم ان يبعث من الخمس الغنيمة فبعث اليها عليا وفي السبي وصيفة من افضل السبي فلما خمسة صارت الوصيفة في الخمس ثم خمس فصارت في آل علي فانا وراسه يقطر ماء قلنا ما هذا فقال ألم تروا الى الوصيفة صارت في الخمس ثم صارت في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ثم صارت في آل علي وتحت عليها فكتب وبعثي مصدقا لكتابته الى النبي صلى الله عليه وسلم بما قال علي فجعلت اقول عليه ويقول صدق فامسك بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتبغض عليا فقلت نعم فقال لا تبغضه، وان كنت تحبه فازدد له حبا فوالذي نفسي بيده لنصيب آل علي في الخمس افضل من وصيفة فما كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى من علي .

لا ينكر هذا بكونه مقاسما نفسه لنفسه واتبعه لان من يقسم بالولاية كالامام يقسم الغنائم بين اهله وهو منهم ونائب الامام كالامام في ذلك ومعنى صيرورة الوصيفة الى آله انها صارت بالقسمة في نصيبه ولذلك جازنه الوقوع عليها لان آل يستعمل صلة ومنه اللهم صل على آل ابي اوفى ، والمراد على ابي اوفى ومنه لقد اوتى هذا مزمارا من مزامير آل داود ، اي من مزامير داود لان المزامير كانت لداود لانيته من آله ومنه قوله تعالى (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) وهو داخل فيهم غير خارج عنهم ووطؤه اياها بلا استبراء لانها كانت ممن لا يحبس ولا ممن يحنى منها الحمل .

## كتاب المواريث

روى عن جابر بن عبدالله قال جاءت امرأة سعد بن الربيع بابنتها من

سعد فقالت يا رسول الله ها تان ابنتا سعد تسئل ابوها معك يوم احد شهيدا وان صهما اخذ ما لها فاستوفاه فلم يدع لها مالا ولا تنكحان الا ولها مال فقال سيقضى الله في ذلك فانزل الله تعالى آية الميراث فبعث الى صهما فقال أعط ابنتي سعد الثلثين وأعط امهما الثمن ولك ما بقى ، آية الميراث هي قوله تعالى (يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين) الآية والحديث نص على ان للابنتين الثلثين خلافا لما ذهب اليه ابن عباس من ان لها النصف والثلثان لمن فوق الابنتين وكلمة فوق هنا صلة كما في قوله تعالى (فاضربوا فوق الاعناق) بدليل قوله (فضرِب الرقاب) وهي الاعناق وفقهاء الامصار على هذا يؤكدونه قوله تعالى في الاخيتين (فان كانتا اثنتان فلهما الثلثان مما ترك) والابنتان اولى بذلك .

### في مجهول العصبية

روى ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندي ميراث رجل من الازدواني لم اجد احدا ازدي ادفعه اليه قال انطلق ابتغ ازديا عما اوقال حولا فانطلق ثم رجع في العام الثاني فقال يا رسول الله ما وجدت ازديا قال انطلق فانظر اول خزاعة فادفعه اليه فلما قفى قال على به قال فرجع قال انطلق فادفعه الى اكبر خزاعة ، يعني اكبرها في النسب ومنه الولاء للكبر امره بابتغاء الازدي حولا نظير اللقطة الى ان يلتقى صاحبها حولا ثم رد الميراث بعد ذلك الى الاكبر من خزاعة كما رد اللقطة الى ما يجب صرته بعد الحول وانما رده الى خزاعة لان خزاعة من الازد وانما اخذوا منهم لما خرجوا من ائمن فصاروا الى مكة وهم بنو مازن فخالفوا بمكة من حالفوه بها فصاروا بذلك حلفاء بني هاشم .

لا يقال ، كيف عدم الازدي والانصار من الازد وهم اقرب الى البيت من خزاعة لانه يحتمل والله اعلم انه كان بمكة قبل ان يهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الى المدينة وكان ذلك المتوفى ممن كان اسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه الى الاتعدي من خزاعة اذ لم يكن بمكة انصار فكان

خزاعة اتعد الناس بالتوفى وقد روى في هذا الحديث من غير هذا الطريق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بميراث رجل من خزاعة فقال اطلبوا له وارثا فطلبوا فلم يجدوا فقال اطلبوا له ذا قرابة فطلبوا فلم يجدوا فقال اطلبوا له ذارحم فطلبوا فلم يجدوا فقال ادفعوا ما له الى اكبر خزاعة .

- والحديث الاول اولى لان رواته اكثر ولان العرب لا تورث بالارحام اتى ليست عصبات فاستحال بذلك ما في الحديث الثاني مما اضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم من طلب ذى الرحم ليدفع اليه ميراث الازدى وانما تورث بالارحام العجم اتى تنسب الى قراها ، فالعرب ترجع الى الشعوب والى القبائل والى الانخاذ وبها يتوارثون والعجم لا ترجع الى ذلك انما تجمعهم بلدانها لا ما سواها فالشعوب النسب البعيد كتميم وبكر والقبائل دون ذلك ١٠ والا فخذ دون القبائل .

## فى ذوى الأرحام

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انا اولى بكل مؤمن من نفسه فمن

- ترك كلا او ضيعة فالى ومن ترك ما لا فهو لورثته ، وانا مولى من لا ولى له ارث ماله ، وافك عانيه ، والخال وارث من لا وارث له يرث ماله ، ويفك عانيه ، ١٥ فيه حجة لمن يورث ذوى الارحام والمقتدى فيه من الصحابة الكرام عمر وعلى وعبد الله بن مسعود ولا معنى لتأويل الخال بالعصبة من قبل ابائه استدلالا برواية من رواء والخال وارث من لا وارث له ، يرث ماله ويعقل عنه .

لان القصد الى الخال الذى لا يرث مع من له ورثة وهو الخال الذى

- ليس من العصبة لان الخال من العصبة يرث مع ذوى السهام الباقي عنهن ولانه يستحيل ان يذكر النبي صلى الله عليه وسلم الخال الذى هو من العصبة بالميراث بالخطوة ويترك ذكره بالميراث من جهة التعصيب وميراثه به اقوى لان العاصب يرث مع ذوى السهام ولا يرث الخال معهم واستدلوا لهم بتلك الرواية لا يصح لانها رواية شعبة وكان يحدث عن حفظه ولا يرجع الى كتاب ٢٠

وكان يحدث بما في ما سمع ولا يأتى بالتفاظ ذلك وكان يعجز عن ذلك اذ لم يكن قهيا فيرد ذلك الى الفقيه كما لك والثوري للحقيقة الحديث على ما ذكرناه .

## في الجد

عن عمران بن حصين قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابن ابني مات فالي من ميراثه ؟ قال لك السدس فلها ولي دعاه قال لك سدس آخر فلها ولي دعاه فقال ان السدس الآخر طعمة . كان هذا قبل ان تنزل آية المواريث وقد كانت الوصية للوالدين والاقربين فان لم يكن اوصى الميت كان حكم المال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعه فيما يرى وضعه فيه فكان بقية المال بعد السدس الذي اعطاه صلى الله عليه وسلم الجد لا مستحق له يرثه فرجع الحكم الى النبي صلى الله عليه وسلم فاعطى منه الجد ما اعطى طعمة ولا وجه للحديث غير هذا اذ لو كان بعد نزول المواريث وله ورثة يستحقون بقية المال بعد السدس الواجب له لما اعطاه طعمة ما وجب لوارث معين ولولم تكن له ورثة سواء لاستحق ميراثه كله وعليه يؤول ما روى عن معقل بن سنان انه صلى الله عليه وسلم اعطى للجد ثلثا او سدسا ، لانه لما شك جعائاه السدس الذي حفظه عمران ولم يحفظه معقل لان من حفظ شيئا اولى بمن قصر عنه .

## في الكلالة

عن مرة بن شرحبيل عن عمر قال ثلاثة لان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتن لنا قبل ان يموت احب الى ما على الارض ، الخلافة والربا والكلالة ، قلت الكلالة لا شك فيه هو ما دون الولد والاب فقال الاب يشكون فيه ، وقد روى ان عمر قام خطيبا فحمد الله وانتهى عليه ثم قال اني والله ما ادع شيئا هو اهم الى من امر الكلالة وقد سألت نبي الله عنها فما اغلظ لي في شيء قط مما اغلظ لي فيها حتى طمن باصبعه في صدري

أوجنبى فقال يا عمر اما يكفيك آية الصيف التى ازلت فى آخر سورة النساء  
وانى ان امش اقص فيها بقضية لا يختلف فيها احد يقرأ القرآن ، وعن مسروق  
سألت عمر عن قرابة لى ورت كلاله فقال الكلاله ثلاثه ثم اخذ بلحيته فقال  
واقه لان اعلها احب الى ما على الارض من شىء سألت عنها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع الى الآية التى ازلت فى آية الصيف مرتين .  
فترك عمر الجواب عنها تورعا عن القول فى كتاب الله عز وجل مما لم يوقف  
على حقيقته من عند الله حتى مات على ذلك . وعن ابن عباس سمعت عمر يقول  
القول ما قلت قلت وما قلت قال الكلاله من لا ولده .

- ودوى عن عمر من رواية سعيد بن المسيب لما حضرته الوفاة دعا  
بكتاب كتبه فى الكلاله فعماه وقال ترون فيه رأيكم ، وعن الشعبي ان  
ابا بكر وعمر قالا الكلاله من لا ولده ولا والد ، وحديث سعد بن ابى وقاص  
فى مرضه وقد اتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عائدا فقال يا رسول الله  
ان لى ما لا كثيرا وايست لى وارث الا كلاله ، الحديث ، وقد كانت لسعد ابنة  
فعقلا ان معنى قوله ليس لى وارث مع ابنتى الا الكلاله لان الابنة ليست  
كلاله عند اهل العلم جميعا . وعن جابر اتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودنى  
وانا مريض لا اعقل فتوضأ فصب الوضوء على ففعلت فقلت كيف الميراث فانما  
ترئى كلاله ، فنزلت آية الفرائض ، فدل ذلك ان الكلاله هى الوارث  
لا الموروث وقد كان بطاير اخوات مذكورات فى غير هذا الحديث فلم ينكر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله انهن كلاله وعلى محبة ذلك قوله تعالى ( وان  
كان رجل يورث كلاله ) وهى مصدر من تكلمه النسب كلاله يعنى ما تكلل  
به النسب من الاعمام وهى العم والعصبة وقيل الاخوة من الكلاله  
واقول الصحيح ان الكلاله هم الوارثون لا الموروثون وعن البراء انها  
آخر آية نزلت .

وعن الحسن بن محمد سألت ابن عباس عن الكلاله فقال من لا ولد

له ولا والد قللت يقول الله تعالى (ان امرؤ هلك ليس له ولد) فغضب علي واتهرنى  
 فيحتمل ان ترك الذكر للوالد في الآية لان المخاطبين بذلك يعلمون ان الولد  
 في هذا المعنى او كد من الوالد فيكون ذكر الولد يغنى عن ذكر الوالد كما قال  
 (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخوانكم من الرضاعة) وسكت عما سواه من  
 العبادات والخلالات لعلم المخاطبين بما اريد منهم ومثله (ولو ان قرآنا سيرت به  
 الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى) ثم قال (بل الله الامر جميعا) فقيل  
 الجواب لكان هذا القرآن وقيل هو لكفروا به ومنه (ولو لا فضل الله عليكم  
 ورحمته) ولم يذكر ما كان يكون ووصل ذلك بقوله تعالى (وان الله تواب  
 حكيم) فكان معقولا ان الكلالة ما تكلل على الموروث في الميراث الذي  
 يتركه من يستحقه بالنسب الذي يتكلى به عليه وكان الولد غير متكفل عليه لانه  
 ١٠ منه ومثله الوالد لانه منه ثبت بذلك ان الكلالة ما عدا الوالد والولد جميعا .

## في النبي صلى الله عليه وسلم لا يرث ولا يورث

عن عائشة ان مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم توفي فقال هاهنا  
 ١٥ رجل من اهل قريته فأعطاه اياه . وعنها ان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقع من عذق نخله فأتى وترك شيئا فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال هل ترك من ولد او حميم ؟ قالوا لا قال انظروا اهل قريته فادفعوه اليهم  
 وانما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه . ولاء هذا لان الله تعالى  
 شرفه وجعله في اعلى مراتب الدنيا والآخرة واخرجه من اخلاق من سواه  
 ٢٠ وكان فيما ازل عليه (وأن تكون الترات أكلا لما وتحبون المال حبا جما) فوصفهم  
 باخلاق لا يحددها وجعلهم بذلك في منزلة سفلى وجعل حكمه فيما اخرجه اليه اعلى  
 الاحكام فلم يجعله ممن يرث بنسب ولا ولاء ولا تزويج وخالف بينه وبين  
 سائر ائمة في ذلك زيادة في فضله وفي تشريفه اياه فأمر صلى الله عليه وسلم بميراث

مولاه لما لم يكن له ولد ولا حميم ان يدفع الى اهل قريته كما للائمة ان يدفعوا المال الذي لا مالك له الى من يريدون من الناس وكذلك سائر الانبياء لا يرون ولا يورثون .

- لا يقال ان زكريا سأل ربه ان يهب له وليا يرثه فوهب له يحيى واصلح له زوجته لانه اتما ورث عنه النبوة كمثل ما ورث من آل يعقوب لانه لم يكن له مال وكان زاهدا مجارا يعمل بيده وعن ابي الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يطلب علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع وان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وان العالم يستغفر له من في السموات ومن في الارض وكل شيء حتى الحيتان في جوف الماء وان العلماء هم ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر . وزكريا منهم فلم يورث شيئا من المال وكذلك قوله تعالى ( وورث سليمان داود ) هو مما سوى الاموال .

- لا يقال قد كان سليمان في حياة والده نبيا فما الذي ورث عنه لانا نقول ورث عنه حكمته وما يورث عن مثله فكان ذلك مضافا الى نبوته فان قيل فقد ورث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابيه منزله وعملوكته ام ايمن وشقران الذين اعتقهما قلنا ذلك كان قبل ان يؤتيه الله تعالى النبوة فلما اؤتيها عاد حكمه الى منعه من ميراث غيره ومنع غيره من ميراثه وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقتسم ورثتي دينارا ما تركت بعد نفقة اهلي ومؤنة عاملي فهو صدقة ، المراد بالاهل ازواجه وانما كانت لمن النفقة لكونهن محبوبات عليه ايكن ازواجه في الجنة محرمات على غيره ، قوله لا يقتسم ورثتي يعني من كان يرثني لو كنت ، وورثا على سبيل الاستعارة ، ما تركت فهو صدقة لان من لا يورث فلا وارث له في الحقيقة والله اعلم .

## في ربايع النبي صلى الله عليه وسلم

روى اسامة بن زيد قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انزل في دارك بمكة فقال وهل ترك لنا عقيل من ربايع اودود؟ وكان عقيل ودرث ابا طالب هو وطالب ولم يرته جعفر ولا علي لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين وكان عمر يقول لا يرث المؤمن الكافر ، قوله وكان عقيل الى آخره ليس من الحديث انما هو من كلام الزهري ولهذا قال له موسى بن عقبة فصل كلامك من كلام النبي صلى الله عليه وسلم احتج المحتج بهذا على ان اراضي مكة مملوكة ولا حجة فيه لان اضافة الدار من اسامة اليه واضافته اياها الى نفسه قد تكون بسكنائها لا على انها ملك له كاضافته تعالى بيت العنكبوت الى العنكبوت ومساكن النمل الى النمل وكما يقال باب الدار وجل الفرس يؤيده ان ارث ابي طالب لا يرجع الا الى اولاده وكذا مال عبد المطلب لا يرجع اليه صلى الله عليه وسلم لان ابا عبد الله مات قبل عبد المطلب .

## في التولي

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ومن تولى قوما بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله صرفا ولا عدلا ، فيه جواز التولي باذن مواليه الذين كانوا مواليه قبل ذلك بخلاف العتاق فانه لا يكون مولى لاحد سوى معتقه اذ انه في ذلك اولم يأذن وفي رواية ومن تولى مولى بغير اذنه فعليه لعنة الله ، وفيه جواز التولي باذنه وبقبول الذي يتولى ذلك منه ، وفيه اطلاق وجوب الولاء بغير العتاق كما يقوله العراقيون خلافا للحجازيين مستدلين بقوله صلى الله عليه وسلم انما الولاء لمن اعنت ، ولا حجة فيه لان المقصود به الى الولاء بالعتاق لا غير لقوله تعالى ( انما الصدقات للفقراء ) الآية فكان ذلك قيامه ان تكون الزكوات لغير المسلمين في الآية ولم يمنع ان تكون صدقات سوى الزكاة لقوم آخرين فكذا قوله صلى الله عليه وسلم انما

الولاء

الولاء لمن اعتق هو على الولاء بالعناق اى لا يكون الولاء بالعناق الا لمن اعتق ولا يمنع ان يكون ولاء سواء وهو المذكور فى الاحاديث بالموالاة فالولاء يكون بالموالاة ويكون للولى بها ان ينتقل بولائه من كان مولى له الى من سواء من الناس باذن من ينتقل عنه وباذن من ينتقل اليه به لا يكون مولى لمن ينتقل اليه الا بهذه الاشياء الثلاثة وقد كان ابو حنيفة وابو يوسف وعبد يذهبون الى وجوب الولاء بالموالاة ويذهبون الى ان للولى ان ينتقل رضى مولاه بذلك او لم يرض ما لم يكن عقل عنه جناية جناها فان عقل فلا يمكن الانتقال ولكن الحديث مطلق عن قيد العقل فلا يصح العدول عنه الى غيره تحقيقا للاتباع .

## ١٠ فى من اسلم على يد رجل ووالاه

- عن نعيم الدارى قلت يا رسول الله الرجل من المشركين يسلم على يدي الرجل من المسلمين فقال هو اولى الناس بحياه وماته ، تعلق به قوم منهم عمر بن عبدالعزيز وربيعة بن عبد الرحمن وسعيد بن السهب فاثبتوا به وللاه الذى اسلم لذى اسلم على يده وورثوه منه واكثر العلماء على انه لا يكفى مجرد الاسلام على يده حتى يواليه بعده كما لو والاه ولم يكن اسلم على يديه وهو مذهب الكوفيين وقد اجاز ذلك عمر بن الخطاب على ما رواه ابن شهاب ويحتمل قوله صلى الله عليه وسلم هو اولى الناس بحياه وماته ان يكون المراد احق الناس ان يقصدلوا لاته اذ كان الارشاد والهداية على يديه وهو كلام عربى يفهمه المخاطبون كما فهم المراد بقوله تعالى ( ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم ) اى فحشتم وذلك ان الناس يحتاجون الى التعارف اذ كان الله جعلهم شعوبا وقبائل ليتعارفوا فاحتاج من اسلم ان يكون فى شعب وقبيلة حتى ينسب اليها ويعرف بها فقد روى عن ابن ابي عبد الرحمن المقرئ انه قال اثبت ابا حنيفة فقال لى من الرجل فقلت رجل من الله على الاسلام فقال لى لا تقل هكذا ولكن وال بعض هذه الاحياء ثم اتم اليهم فاني كنت انا كذلك .

## في ميراث المرأة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم تحرز المرأة ثلاثة موارد عتيقها  
ولقيطها وولدها الذي تلعن عليه يحتمل ان يكون للمرأة ولاد من التقطته  
ويحتمل ان يكون معناه ان من التقط فالاولى به ان يوالى من التقطه اذ هو  
احق الناس به حيث التقطه وكفله ونسب لحياته اذ لا ولاد لاحد عليه ولا نسب  
له احد يمنعه ذلك من المولاة، وما روى عن عمر بن الخطاب انه قال لابي جميلة  
في لقيطه الذي التقطه اذهب فهو حر ولك ولاد وعلينا نفقته يسعه من التاويل  
ما وسع الحديث وقد كان محمد بن الحسن يذهب الى ان معناه ان ولاد لك  
لان للامام ان يجعل ولاد صبي لاولاد ~~عليه~~ <sup>لن</sup> شاء من المسلمين فيكون بذلك  
مولاد كما لو والاه وهو بالغ صحيح العقل وكذلك ابو حنيفة واصحابه يقولون  
في اللقيط انه حرويو الى من شاء اذا كبر وتول عمر في اللقيط هو حريس على  
حقيقة بل هو على ظاهره لانه قد يكون عبدا وعن علي قال في المنبوذ هو حر  
فان احب ان يوالى ملتقطه والاه وان احب ان يوالى غيره والاه يؤكده  
ما قلنا والله اعلم .

## في المولى الاسفل

عن ابن عباس ان رجلا مات ولم يدع وارثا الا غلاما له كان اعتقه  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل له احد قالوا لا الا غلام له كان اعتقه  
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه للغلام وفي رواية ان رجلا مات  
فقال عليه السلام ابتخواله وارثا فلم يجدوا له وارثا فدفن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ميراثه الى الذي اعتقه من اسفل وفي رواية ان رجلا مات ولم  
يترك وارثا الا عبدا قد اعتقه فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم ميراثه كان  
القياس تورث المولى الاسفل من الاعلى كعكسه لان من ورث بمعنى وجب  
ان يورث به كذوى التزويجات وذوى الأنساب بالزويج والنسب ولكن

العلماء ما اتفقوا على ترك استعمال هذا الحديث والقياس الالغنى وهو اعتناهم  
 الاعلى الاسفل واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم ابتغوا له وارثا فدل ان  
 الاسفل لم يكن وارثا له وانما دفع اليه ما اليه صرفه فيما يراه والذي جاء في  
 رواية اخرى ولم يدع وارثا لاعلامه يحتمل ان يكون وارثه بنسب  
 كان بينهما كما قالوا أو ولاء اذ قد يحتمل ان يكون القلام قد اعتق بعد أن  
 أعتق ابا المعتق للرجل (١) فيكون بذلك كل واحد منهما مولى لصاحبه واذا  
 احتمل الحديث هذا كان من عدل به عنها الى خلاف ما قالته العلماء بغير  
 دليل قد قال قولنا شاذ لا يقبل منه لان اقوال العلماء لانهم الخلف الذين  
 اخذوا عن السلف هي الحجة قال عليه الصلاة والسلام يحمل هذا العلم  
 من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل  
 الجاهلين .

### في مولى ابنة حمزة

روى عن عبد الله بن شداد ان ابنة حمزة اعتقت مولى لها فأتى  
 المولى وتركها وترك ابنته فاعطاها النبي صلى الله عليه وسلم النصف واعطى  
 ابنة حمزة النصف ، ثم قال يعنى عبد الله بن شداد هل تدرون ما بينى وبينها ؟  
 هي اختي من أمى كانت أمنا اسماء بنت عميس الخثعمية وقد كان مصعب بن  
 الزبير وموضعه من الانساب موضعه منها . يقول عبد الله بن شداد مولى بنى  
 ليث وامه سلمى بنت عميس وكان اخا ابنة حمزة لأما فدل ان عبد الله بن  
 شداد انما كان ابن سلمى ابنة الحارث وهي امرأة حمزة لا اسماء بنت  
 عميس فانها كانت زوجة جعفر بن ابي طالب ثم صارت الى ابي بكر ثم  
 صارت الى علي بن ابي طالب

### في هبة الولاء

روى عن عمرو بن دينار ان ميمونة وهبت ولاء سليمان بن

يسار لا بن عباس ، فيه اجازة هبة الولاء عن ميمونة وابن عباس ، لكنه صح  
عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نبى عن بيع الولاء وهبته ،  
ولم ير وما يخالفه فوجب القول به وفقهاه الامصار على موافقته وعلى مخالفة  
ما روى عن ابن عباس وميمونة في ذلك ولو علم به لرجع عما قاله اليه ولان  
الولاء في ثبوته له شبه بالعتاق الذى يشبه النسب فكلا لا يصح هبة الرجل نسب  
ولده لا يصلح هبة ولده مولاه لغيره .

## كتاب الديات في دية الخطأ

عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطأ  
عشرون جذعة وعشرون حقة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة مخاض  
وعشرون ابن لبون ، وروى عنه قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية  
الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة مخاض  
وعشرون ابن مخاض ذكر مكان ابن لبون ، وهو مذهب ابى حنيفة وأصحابه  
وذهب مالك في جماعة من اهل العلم الى ان الدية انحاس والخمس الزائد بنو  
لبون ذكور ورووا ذلك عن سليمان بن يسار والاول اولى لان بنى المخاض  
دون بنى اللبون والاولى ان لا نوجب في ذلك شيئا الا ما احطنا علما بوجوبه  
لان الاموال معظورة حتى تعلم الوجوبات فيها ولم نخط علما بوجوب السن  
الاعلى فيها والدية الواجبة في شبه العمد ثلاثون حقة وثلاثون جذعة واربعون  
ما بين ثنية الى بازل خلفات كلها ، وهو قول محمد ، وقال ابو حنيفة وابو يوسف  
انها ارباع خمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة وخمس وعشرون  
ابنة لبون وخمس وعشرون ابنة مخاض .

## في دية شبه العمد

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم فتح مكة فقال

في خطبته ألا ان قتيل خطأ العمد بالسوط والعصا والحجر فيه دية مغلفة مائة  
من الابل منها اربعون خلفه في بطونها اولادها ، فيه انه صلى الله عليه وسلم  
لم يجعل فيه قودا كما ذهب اليه الحجازيون فانهم يقولون القتل اما خطأ واما  
عمد لا ثالث لهما والحق انه عمد وفيه القود وخطأ وفيه الدية على العاقلة وشبه  
عمد وفيه الدية المذكورة في هذا الحديث غير أن الكوفيين اختلفوا في الحجر  
الثقل الذي مثله يقتل فعند ابي حنيفة فيه الدية مغلفة وقل طائفة فيه القود  
بالسيف وقال الحجر المذكور في الحديث الذي لا يقتل مثله من جنس السوط  
والعصا وكذلك السوط والعصا ان كروا لضرب به حتى يكون الضرب  
في جمسته وهو ما منه القتل كان عمدا وهو قول ابي يوسف ومحمد بن الحسن  
والقياس معها فان القاتل بالحجر الثقل مأثوم كالثقل بالسيف فكذا عليه  
١٠ القود بخلاف القاتل بالعصا والحجر الذي لا يقتل مثلها فانه لا يأثم ذلك الاثم  
فلا يجب عليه القود ففيه الدية مغلفة ، واختلف في الدية المغلفة ما هي فكان  
ابو حنيفة وابو يوسف يقولان هي مائة من الابل خمس وعشرون بنت مخاض  
 وخمس وعشرون بنت لبون ومثلها حقا ومثلها جذعة وقال محمد ثلاثون  
جذعة ومثلها حقة واربعون خلفه في بطونها اولادها وهذا اولى ما وافقه قائله  
١٠ ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مما قد ذكرناه فاما ما دون النفس فلا  
اختلاف بين اهل العلم فيه انه وجهان خطأ وعمد لا شبه عمد وقد روى مرفوعا  
ما يدل على مذهب الكوفيين وهو ما روى عن انس بن مالك ان عمته الربيع  
لطمت جارية فكسرت ثنيتهما فطلبوا اليهم العفو فابوا والارش فابوا الا  
القصاص فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص فقال  
٢٠ انس بن المنذر اكسرت ثنية الربيع؟ لا والذي بمثلك بالحق لا تكسر ثنيتهما فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم ففعلوا  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عبادة الله من لوا قسم على الله لا برة ،  
واللطفة لو كانت في النفس لم يكن فيها قود فالجديان يدلان على ان في النفس

شبه عمد لا قود فيه وما دون النفس ليس فيه شبه عمد انما هو عمد او خطأ  
لا ثالث لها.

## في العاقلة

روى عن جابر قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم على كل بطن عقواه  
وقال لا يتولى مولى قوما الا باذنهم ، فيه دليل على ما كان فقهاء الكوفة والمدينة  
عليه من تحميلهم الاروش على عواقل الجاني الذين يجمعهم البطن الذي هو منه  
الا ان يعجزوا عن ذلك فيضيم اليهم اقرب البطون اليهم فيه حتى يقتلوا عنهم  
الواجب لان في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جنائيات كل بطن على  
ذلك البطن من غير اعتبار الأقرب فالأقرب بالجاني بخلاف ما قال غيرهم ، منهم  
الشافعي ان معرفة العاقلة ان ينظر الى اخوة الجاني لايه فيحملون ارض جنائته  
فان لم يحملوها رفعت الى نبي جده لايه ثم هكذا لا ترتفع الى نبي اب حتى  
يعجز من هو اقرب منه عما يحمل عن الجاني من ذلك ، لان هؤلاء جميعا وان  
تباينوا في القرابة من الجاني باقرب والبعد فهم من اهل البطن الذي هو منه ،  
وانما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل بطن على ذلك البطن ولم  
يكتبه على اقرب ذلك البطن الى الجاني دون من سواهم من اهل ذلك البطن  
ممن هو بعد منهم عن الجاني وقد روى عن سلمة بن نعيم قال شهدت مع خالد  
ابن الوليد يوم اليامة فلما شددنا على القوم جرحنا رجلا منهم فلما وقع قال  
اللهم على ملئك وملة رسلك واتى برىء ممسا عليه مسيلة فقعدت في رجله  
خيطا ومضيت مع القوم فلما رجعت ناديت من يعرف هذا الرجل فربى  
اناس من اهل البن فقالوا رجل من المسلمين فرجعت الى المدينة زمن عمر  
ابن الخطاب فحدثته الحديث فقال قد احسنت فان عليك وعلى قومك الدية  
وعليك تحرير رقة ، فجعلها على سلمة وعلى قومه ولم يجعلها عليه وعلى اقرب  
قومه اليه من عصبته . وفيها روى عن جابر بن مطعم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال

قال لا حلف في الاسلام وايمان حلف كان في الجاهلية فان الاسلام لا يزيد  
 الاشد، وعن قيس بن عاصم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحلف  
 فقال لا حلف في الاسلام ولكن تمسكوا بحلف الجاهلية، والمراد بهذا التمسك  
 اجراؤه في الاسلام على ما كانوا يجرؤونه في الجاهلية بان تكون الحلفاء كالبطن  
 الواحد فيما يحمله بعضهم عن بعض من عقل الجنائيات، وهذه مسألة اختلف فيها،  
 قال ابو حنيفة واصحابه هذا القول وبعضهم لا يجعل الحلف بهذه المنزلة وهو  
 محجوج بما ذكرنا من الامر بالتمسك به في الاسلام، يحققه ما روى عن عمران  
 ابن حصين قال اسرت ثقيف رجلين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واسر الصحابة رجلا من بني عامر بن صعصعة فربه على النبي صلى الله عليه وسلم  
 وهو موثق فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ما احبس قال  
 ١٠ بحرية حلفائك ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتاداه فاقبل اليه فقال  
 له الاسبر اني مسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك  
 امرك افلحت كل الفلاح.

وروى انه كانت العضباء لرجل من عقيل اسر فاخذت العضباء  
 منه فاتي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا مهد على م تاخذوني؟  
 ١٠ و تاخذون سابقه الحاج وقد اسلمت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لو قتلها وانت تملك امرك افلحت كل الفلاح وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 اخذت بحرية حلفائك وكانت ثقيف اسرت رجلين من الصحابة، واذا كان  
 المحالفون يؤخذون بجرأ حلفائهم كما يؤخذون بجرأ عمومهم فيما ذكر كانوا  
 بالاختذ بعقول جناباتهم وكان المحالفون باخذها منهم اولى، وفيما ذكرنا دليل على  
 ٢٠ ان الحلفاء يعقلون عن حالفوهم ويعقل من حالفوه عنهم كما يعقل اهل الفخذ  
 بعضهم عن بعض.

## في دية المعاهد

عن ابن عباس لما نزلت (فان جاؤك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم فان

حكمت فاحكم بينهم بالقسط) الآية قال كإن اذا قتل بنو النضير من بني قريظة  
تتيلا اد وانصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني النضير تتيلا ادوا اليهم  
الدية قال فسوى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدية وفيما روى عنه ان  
الآية في المائدة (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط).

انما نزلت في الدية من بني النضير وبني قريظة وذلك لان بني  
النضير لهم شرف فكانت ديتهم كاملة وقريظة على نصفهم فتحاكوا فانزل الله  
عز وجل ذلك فيهم لحملهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق بفعل الدية  
سواء ، والله اعلم اي ذلك كان يعني من رد من كانت ديته كاملة الى النصف  
اورد من كان ديته النصف الى جميع الدية وروى خلاف هذا عن ابن عباس  
قال كانت النضير اشرف من قريظة فكان اذا قتل رجل من قريظة رجلا  
من النضير قتل به واذا قتل رجل من النضير رجلا من بني قريظة ادوا مائة  
وسق من التمر فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجل من بني النضير  
رجلا من بني قريظة فقالوا ادفعوه الينا نقتله فقالوا بيننا وبينكم النبي صلى الله  
عليه وسلم فاتوه فنزلت (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) ، وهو النفس بالنفس  
ثم نزلت (الحكم الجاهلية يبتون) فيحتمل ان يكون القوم اختصموا الى النبي  
صلى الله عليه وسلم في هذين المعنيين فانزل الله تعالى هذه الآية في السببين جميعا  
فسوى بينهم في الديات وفي القصاص وقيل ان دية المعاهد اربعة آلاف  
درهم مما روى عن عثمان انه قضى في دية المعاهد اربعة آلاف درهم ، ولكن  
يعارضه ما روى ان مسلما قتل كافرا معاهدا قضى عليه عثمان بدية المسلم .

وهذا أولى لان الحديث الاول رواه سعيد بن المسيب عنه وهو يقول  
دية المعاهد الف دينار وهو قول علقمة والشعبي ومجاهد وعطاء ويدل على  
ضعفه حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حملهم على الحق فجعل  
الدية سواء ، فذلك صريح على انه رد الدية لهم جميعا الى الدية الكاملة أو الى  
نصف الدية وفي ذلك نفى الاربعة آلاف ان تكون دية المعاهد ثم تأملنا فوجدنا

- قوله تعالى (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصد قوا) ثم اتبع ذلك بقوله (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة) فلما ساوى الله تعالى بينهما في الكفارة وجب ان يستويا في الدية اذ كان الخطاب فيهما سواء ولم نجد احسن من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص ان
- رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عقل اهل الكتاب على النصف من عقل المسلمين وهم اليهود والنصارى ، فان كان هذا ثابتاً فالرسول صلى الله عليه وسلم هو المبين للدية في ذى الميثاق ما هي وان كان بخلاف ذلك فظاهر القرآن يدل على تساوى المسلمين وذوى اليهود في الديات ومن يقول بالتنصيف مالك واصحابه ومن يقول اربعة آلاف فيهم الشافعى غير انه روى
  - عن ابن عباس قال كان عمرو ابوبكر وعثمان يجعلون دية اليهود والنصارى المعاهدين مثل دية المسلم وهو مذهب الامام ابى حنيفة واصحابه .

### في دية الجنين

- عن حماد بن مالك بن النابغة قال كانت لى امرأة ثمان مليكة وابنة عفيف فرحمت احدها الاخرى بحجر فاصاب قلبها وهى حامل فالقت صبياً وماتت
- ١٥ فرجع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى بالدية على عاقلة اقاتلة وقضى في الجنين بغرة عبد أو أمة أو مائة من الشاء أو عشر من الابل فقام ابوها او رجل من عصبته فقال يا رسول الله ما شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل فقتل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لستنا من اساجيع الجاهلية في شيء .
  - ٢٠ اجمع اهل العلم ان مقدار الغرة الواجبة في الجنين من الدية انها نصف عشرها لان في الحديث ذكر الغرة انها عبد أو أمة أو هو اعلام للناس بما هي الغرة ثم اتبع ذلك بقوله او مائة من الشاء وليست بغرة ولكنه الجزء الذى هو مقدار الغرة من الدية من الشاء لان في قول من يجعل الشاء صبغاً من

اصناف الدية الفاشاة فالأمة نصف عشرها وهو قول أبي يوسف وعبد واما  
ابو حنيفة ومالك فلم يجعلوا الدية الا في الابل والدناير والدرهم والشافعي لم  
يجعلها الا في الابل خاصة وليس قصر النبي صلى الله عليه وسلم بالدية لقتيل الانصار  
الى مائة من الابل ولا قوله في خطأ العمد مائة من الابل ما يدفع ان تكون  
لدية اصناف غير الابل ثم قوله او عشر من الابل وهم في النقل لخروجه عن  
اقوال العلماء جميعا فالعشرة آلاف قد تقبنا وجوبها ولم تتهفن وجوب ما جاوزها  
فكان الاولى ان لا يقضى في الدية من الدراهم الا بعشرة آلاف درهم .

### في شريك قاتل نفسه

عن علي بن ابي طالب قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
الذين فوجدت حيا من احياء العرب حفروا أو قال زبوا زبيصة لأسد فصادوه ١٠  
فبينما هم يتطلعون فيها اذ سقط رجل فتعلق بأخر ثم هوى الآخر فتعلق بأخر ثم  
تعلق بأخر حتى صاروا فيها اربعة فجرحهم الاسد كلهم فتناول رجل فقتله وماتوا  
من جراحتهم كلهم فقام اولياء الآخر الى اولياء الاول واخذوا السلاح  
ليقتلوه (١) فاناهم على كفة ذلك فقال تريدون ان تقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى جنبكم فلو اقتلتم قتلتكم اكثر مما تختلفون فيه وانا اقضي بينكم بقضاء فان رضيتم ١٥  
والا احجز بعضكم عن بعض حتى تأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون هو الذي يقضي بينكم  
فمن عدل بعد ذلك فلاحق له اجمعوا من القبائل ربع الدية وثلاث الدية ونصف  
الدية والدية كاملة فلائول ربع الدية لانه هلك من فوه ثلاثة والذي يليه  
ثلث الدية لانه هلك من فوه اثنان وللثالث نصف الدية لانه هلك من فوه  
واحد وللرابع الدية كاملة فأبوا ان يرضوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠  
فلقوه عند مقام ابراهيم عليه السلام فقصوا عليه القصة فقال انا اقضي بينكم فاحتي  
بردة فقال رجل من اقوام ان عليا قد قضى بيننا فقصوا عليه القصة اجازها .

(١) كذا في الاصل والظاهر ليقا تلوه .

- وفى رواية حفرت زبية الاسد باليمن فوق فيها الاسد فاصبح الناس يتدافعون على رؤسها فهوى فيها رجل فتعلق بآخر ، الحديث ، ووجهه والله اعلم ان اهل الزبية جانون على الساقطين فيها بالتدافع او بسقوط بعضهم على بعض فكان الاول منهم بسقوطه جارا للآخرين الذى يلونه لتشايبهم فكان موته من دفع من كان على رأس الزبية ومن سقط من ثلاثة من الرجال الساقطين عليه .
- بجرحه اياهم على نفسه فوجب له ربع دية نفسه وسقط من دية ثلاثة ارباعها اذ كان هو سبب سقوط الثلاثة الرجال عليه وكان الثانى سقوطا ميتا من الدفعة المجهول فاعلها ومن جرحه رجلين على نفسه فكان له ثلث الدية بالدفعه واجبا على اهلها وكان مابقى من دية هدر اذ كان هو سببها وكان الثالث ميتا من الدفعة ومن وقوع الذى جرحه عليه فوجب له نصف الدية وكان نصفها هدر ا لانه جناية ١٠ منه على نفسه وكان الرابع تالفا من الدفعة خاصة فوجب له جميع دية وانما تؤخذ الديات من القبال وان لم يعلم المتدافعون لانهم فى حكم نفر اجتمعوا فاقتلوا فاجلوا عن قتيل منهم لم يدر من قتله فديته عليهم جميعا كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم دية الانصارى الذى قتل بغيره على يهود خيبر اذ لم يدر قاتله ، قال الطحاوى ، وجرح الاسد اياهم لاراعى وهو هدر كنى دفع رجلا فى برقوق ١٥ على سكين فيها اوحجر فمات ، وفى هذا الحديث رد لقول الازاعى فيمن قتل نفسه خطأ ان دية على عاقلته ولم يقل ذلك غيره من العلماء .

## فى العفو عن الدم

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله وعلى المقتلين ان ينحزرا
- الادنى فالادنى وان كانت امرأة . وفى بعض الآثار الاول فالاول . قال الازاعى ٢٠ ليس للنساء عفو وسئل الازاعى عن تأويله (نقال) ما ادرى ما هو قال محمد بن عبدالحكم اذا كان الراوى لا يدرى ما تأويله فنحن اولى ان لا ندرى .
- واما الزنى فقال تأويله عندى والله اعلم فى المقتلين من اهل القبيلة على

التأويل بأن البصائر بما أدركت بعضهم فيحتاج من أدركته منهم إلى الانصراف من مقامه المذموم إلى المقام المحمود فإذا لم يجد طريقا يمر إليه ففي مكانه الأول وعساء يقتل فيه فأمرُوا بما في هذا الحديث لهذا المعنى. وقيل الانسحاب هو القوم عن الدم وفيه ما دل على جواز عفو النساء عن الدم العمد كما يجوز عفو الرجال عنه هذا من كلام أبي عبيد وهذا وهم منه. وقيل يدخل في هذا المقتتلون من المسلمين مع أهل الحرب حيث يجوز لهم الانصراف إلى فئة من المسلمين ليتقوا بها على عدوهم فيقاتلونهم معهم وليس هذا بيبعد، وعن علقمة ابن وإثيل بن حجر عن أبيه قال كنا قعودا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل في عنقه تسعة فقال يا رسول الله إن هذا وإنى كانا في جب يحفرانها فرفع المتقار فضرب به رأس صاحبته فقتله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اعف عنه فأبى ثم قال يا رسول الله وأعاداه الكلام فأعاد النبي صلى الله عليه وسلم الأمر بالعفو ثم الثالثة فأعاد عليه قوله أيضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعف عنه فأبى قال اذهب به إن قتلته كنت مثله فخرج به حتى جاوز فنادى به ألا تسمع ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فرجع فقال يا رسول الله إن قتلته كنت مثله؟ قال نعم فعفا عنه فخرج يحجر نسعته حتى خفي عنا .

وعن أنس بن مالك قال أتى رجل بقاتل وليه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اعف فأبى قال خذ الأرض فأبى قال أقتله فانك مثله قال نخل سبيله فرأى يحجر نسعته ذاهبا إلى أهله، فيه إن الإقتل كان عمدا ولولا ثبت ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم لجر خصمه عن التسعة التي أسره بها حتى جاءه به ولما قال له اعف عنه ولما قال له خذار شاحين أبى وفيه دليل على أن العفو من ولي المقتول لا يوجب على قاتله أو شاكيا يقوله أبو حنيفة والثوري وأبو يوسف وزفر ومجد خلافا للآوزاعي والشافعي وأما قوله إن قتلته كنت مثله فيبين معناه ما روى عن أبي هريرة في الحديث من قول القاتل لا والله يا رسول الله ما أردت قتله فقال النبي صلى الله عليه وسلم للولى أما إنه إن كان صادقا ثم قتلته دخلت النار

- قال نخلي سبيله وكان مكتوبا بنسخته ، فخرج يحرق نسخته وذلك لان البيعة قامت على قتل اخيه بفعل ظاهره العمد والمدعى عليه كان اعلم بنفسه انه غير عامد بقوله صلى الله عليه وسلم كنت مثله يعني انه في الظاهر من اهل النار فان كان صادقا في عدم القصد فقتلته كنت ايضا من اهل النار وروى زيادة اما انك ان عفوت عنه فانه يوء بأثمك وأثم صاحبك . وقيل تأويله ان قتلته فانت مثله في انه لا اثم ولا حرج على واحد منكما لانك فعلت في القصاص ما لك ان تفعله والقاتل ان اراد القتل كفارة له فيرفع عنه الاثم والحرج ايضا . وقال ابن قتبية انك ان قتلته كنت مثله اي في انك قاتل كما انه قاتل لا في انك آثم كما انه آثم والوجه في ذلك انه اراد منه العفو فرض له بهذا القول لعفو اذا سمعه .
- وتيسل اذا قتله ذهب اجره باستيفاء حقه وذهب الوزر عن المقتص منه ١٠
- بالقصاص على ما ورد أن الحدود كفارة لاهلها فمثلا بان لا اجر لها ولا وزر عليهما والله اعلم . واما ما روى انه لا ادبر به لقتله قال صلى الله عليه وسلم القاتل والمقتول في النار ، فلا وجه له يصح به لان القاتل ان كان عامدا فاقصاص واجب لولاه فكيف يكون في النار وان كان القاتل غير عامد فكيف يكون من اهل النار وهو لم يعتمد وانما جاء اللفظ من فهم احدا رواه لانه ظن ان قوله ان قتلته كان مثله في انه من اهل النار بخلاف الحديث على المعنى ولهذا لم يجوز اكثر العلماء سياقة الحديث بالمعنى .

## في ما يجب لولي المقتول

- عن طاوس عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل في عمياء او رمياء تكون بينهم بحجر او سوط او بعضا فعقله عقل خطاء ومن قتل عمدا فثوبه ومن حال بينه وبينه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، وقد طعن فيه من اجل ان سفيان بن عيينة اوقفه على طاوس ولم يذكر ابن عباس ولا النبي صلى الله عليه وسلم ولكن من زاد اولي بمن قصر لا سيما وقد رواه سفيان بن عيينة مسندا كما ذكرناه
- ٢٠

وقوله قود يده يعنى الواجب لولى القود لا سواء ولا يخالف هذا حديث  
ابى هريرة قال لما فتح الله مكة على رسوله صلى الله عليه وسلم قتلت هذيل  
رجلا من بنى ليث بقتيل كان لهم فى الجاهلية فقال صلى الله عليه وسلم فى خطبته  
من قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يقتل واما ان يؤدى لان الذى فى  
حديث ابن عباس من ايجاب القود، مثله فى حديث ابى هريرة وما زاد فيه من  
قوله واما ان يؤدى هو عندنا على اداء القتال من غير جبر بطريق الصلح  
وكذلك رواية من روى واهله بين خيرتين ان يأخذوا العقل وبين ان يقتلوا  
يعنى ان القاتل ان بذل لهم الدية كانوا غيرين بين ان يأخذوها وبين ان يقتلوا  
فعلى هذا ينتهى التضاد بين الآثار، والمسئلة تختلف فيها فطائفة يقولون بهذا القول  
الذى صححنا وهو مذهب اهل الحجاز والعراق وطائفة يقولون ان لولى  
القتيل ان يأخذ الدية من القاتل شاء او ابى ومن يقوله الشافعى والاوزاعى  
وقالوا على القاتل استحياء نفسه فاذا لم يفعل أخذ به .

فلفنا عليه ذلك ديانة الا انه لا يجبر عليه بدليل اجماعهم ان لولى  
المقتول لو طلب دار القاتل او عبده لا يجبر على ذلك وان كان واجبا عليه ان  
يفعله ويدفع القود عن نفسه ولان الشريعة كانت فى بنى اسرائيل فى العمد  
القود خاصة تخفف الله تعالى وابعاح الصلح على دفع القود كذا فسر ابن عباس  
قوله تعالى ( كتب عليكم القصاص فى القتل ) الى قوله ( فمن عفى له من اخيه  
شيء ) قال العفو ان يقبل الدية فى العمد ( ذلك تخفيف من ربكم ورحمة ) فمن  
اجله خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة بما خطب به وما عاد الى  
التخفيف والرخصة لم يكن ما خوذا الا بطيب نفسه لا جبرا خلا فالى قال  
رأيت الله عز وجل اوجب فى الخطأ الدية و اوجب فى العمد ما هو اغلظ منها  
وهو القود فاذا اختار لولى ترك الاغلظ واخذ الايسر كان قد نزل عن الواجب  
له الى ما دونه وهو الدية فله ان يأخذها شاء او ابى وقيل العفو من لولى يوجب  
الدية على الذى عليه القصاص والقولان فاسدان لان الله تعالى اوجب فى العمد

- غير الذى اوجب فى الخطأ فليس مما اوجب فى الخطأ جزء مما وجب فى العمد فمن ترك الواجب له فى العمد على القاتل فليس له ان يأخذ غيره ما شرع له مما لم يوجب الله تعالى الا برضاه ولو كان ينزوله عن القصاص تجب له الدية الواجبة فى الخطأ لوجبت له على العاقلة وهو خلاف الاجماع ولانه صلى الله عليه وسلم قال فى حديث ذى النسعة اعف عنه يعنى عن القاتل فابى فقال •
- لتخذوا ارشاً ولو كان العفو موجباً لما قال له لما اياه نخذارشا وكذا قول من قال ان لولى الدم ان يأخذ الدية من القاتل شاء او ابى فاسد ايضا لان الله تعالى اوجب فى قتلانا القصاص لا غير بقوله تعالى (كتب عليكم القصاص فى القتلى) ثم عقبه بقوله (فمن عفى له من اخيه شئ) فلم يكن له ان يتحول عن الحق الذى جعله الله له الى ما سواه الا برضا من يتحول عليه بذلك فلما فسدت هذه الاقوال لم يبق غير الذى قلناه عن الطائفة الاولى وهو القصاص لا غير ولا يتحول الى الدية الا برضا القاتل وولى القتل جميعا .

### فى القود من اللطمة

- عن ابن عباس ان رجلا من الانصار وقع فى اب للعباس كان فى الجاهلية فلعطه العباس بغاء قومه فقالوا والله لنلطمته كما لطمه فلبسوا السلاح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر فقال يا ايها الناس اى اهل الارض اكرم على الله ؟ قالوا انت قال فان العباس منى وانا منه فلا تسبوا امواتنا فتؤذي احياءنا بغاء القوم فقالوا يا رسول الله نعوذ بالله من غضبك فاستغفر لنا ، احتج بهذا اهل المدينة منهم ما لك فى وجوب القصاص فى اللطمة وقالوا بسكوته صلى الله عليه وسلم فى تركه الانكار عليهم دليل •

وجوبه .

قلنا لو كان القصاص واجبا لما منعهم من الحكم به جلالة منزلة العباس فقد قال صلى الله عليه وسلم لو ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سرقت لقطعت يدها ولانه ما كان هدر فى الخطأ لا يكون فيها قصاص فى العمد

بخلاف المال والنفس فإن في خطائهما شيء فكذا في عمدها ، وكذا لا يمتنع  
بما روى مرفوعا بقول الله تعالى يوم القيامة لا ينبيى لاحد من اهل الجنة ان  
يدخل الجنة ولاهل النار عنده مظلمة ولا ينبيى لاحد من اهل النار ان يدخل  
النار ولاهل الجنة عنده مظلمة حتى اقصه منها حتى الظلمة ، فقيه ما يدل على  
وجوب القصاص فيها في الدنيا ولهذا يؤاخذ بها .

لان رفع القصاص في الدنيا لعدم وقوف العباد على استيفاء مثلها لكون  
حدها غير معلوم والله تعالى عالم بحدها فأدرك على استيفاء مثلها منه في الآخرة  
ولاحجة بما روى ان ابا بكر الصديق لطم رجلا فقالوا ما رضى ان يمنعه حتى لطمه  
فقال ابو بكر للرجل اتقص منى ففعا عنه لانه يحتمل انه فعل ذلك تواضعا منه  
وكراهية لما كان منه من الاستعلاء على غيره بلطمه اياه كما كان من خالدين الوليد  
مع ابن اخيه اللاطم لرجل فقد حكم بالقود منه ففعا عنه ، فانه كان تاديبا لابن  
اخيه وزجرا عن معاودته وكذلك ما روى انه صلى الله عليه وسلم اتاد من نفسه  
فانه كان من تواضعه لايواجب عليه .

### في القود من الحمزة

عن ابي هريرة كنا نقعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد  
حتى اذا قام قمنا فقام يوما قمنا معه حتى لما بلغ وسط المسجد ادركه اعرابي  
فجذب رداءه من ورائه وكان رداءه خشنا فحمر رقبته فقال يا محمد احملنى على بعيرى  
هذين فانك لاتحمل من مالك ولا من مال ابيك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انى لا احمل لك حتى تقيدنى مما جذبت برقبتي فقال الاعرابى والله لا اتقيدك فلما  
سمعنا قول الاعرابى اقبلنا اليه سراعا فامتعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
عزمت على من سمع كلامى ان لا يبرح مقامه حتى آذن له فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لرجل من القوم احمل على بعير شعير او على بعير تمر اثم قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرفوا ، يحتمل ان المراد من ذلك ان يتخلق  
الاعرابى بخلق الاسلام من التواضع والرفق كما فعل ابو بكر وعمر لا ان

المراد به القود حقيقة بل هو استعارة للكلمة المعنى الذى فيها عما استعاروها منه قال الله تعالى (جداراً يريد أن يتقض فاقامه) والجدار لا ارادة له ولكن كان منه مهل كما كان لاولى الارادة عند ارادتهم القاء انفسهم الى الارض فمثل ذلك ما اراد من الاعرابي ان يبذل له من نفسه مثل الذى يبذل بالقود والله اعلم .

## فى انتظار البرء بالقصاص

ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن محمد بن طلحة بن يزيد بن دكانة قال طعن رجل آخر بقرن في ارجله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال انتظر ثم أتاه فقال اقدنى فأتاه فبرأ الآخر وشلت رجل الاول فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى مرة اخرى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس لك ١٠ شئ قد قلت لك انتظر فأتيت ، وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله للرجل انتظر ثلاث مرات ومن اخذه له القود لمأسأله اياه في المرة الرابعة هو حديث منقطع وقد رواه ابن ابي شيبة فذكره عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله وقد ذكر فيه بعض الرواة فقال اقدنى فقال حتى تبرأ من الجناية ثلاث مرات فأتاه فخرج المستفيد فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال ١٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم ابعده الله عرجك لا شئ لك .

، معلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمنعه القود الا وهو غير واجب له وانه لم يقده الا بالقود واجب له اختلف اهل العلم في انه هل يجب الانتظار في الجناية على الجاني حتى يتحقق منتهى الجناية في نفس او عضو فمنهم من يقول لا يجب حتى ينتظر ما يؤول اليه الجناية وهو قول ابي حنيفة واصحابه ومنهم ٢٠ من يقول يجب القصاص من الجاني حين كان جنايته عليه مثل ما جناه عليه وهو قول الشافعي ولما منع صلى الله عليه وسلم القود حين كانت الجناية علينا انه منعه مما لم يكن وجب له ولما اتاده في حال اخرى عقلنا انها سوى الحال الاولى وعلينا انه انما امر بالانتظار ليعلم ما يؤول اليه حال الجناية من برئه منها

او تلاف نفسه او عضوه فيها وفيما ذكرنا وجوب دفع القود من الجاني حتى  
يوقف على ما تنهى جانيه وهو القياس اذ لا يختلفون ان الجناية لو كانت  
خطأ مات منها المجنى عليه ان الدية تجب في ذلك لادية ما سواها من العضو  
فكذلك اذا كانت الجناية عمدا تجب مراعاة ما تنهى الى من ذهاب النفس  
فيكون الحكم للنفس لاما سواها ويجب القود فيها لاني الاعضاء الذاهبة قبلها  
بالجناية واذا كان منها البرء كان الحكم للاعضاء الذاهبة بتلك الجناية ووجب  
فيها القود .

## في القود بين العبيد

عن عمران بن حصين ان عبد القوم اغنياء قطع اذن عبد القوم فقراء  
فلم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها قصاصا وروى عنه ان عبد القوم  
فقراء قطع اذن عبد القوم اغنياء ، الحديث فيه من الفقه معنى يجب ان يوقف  
عليه وهو ان جنايات العبيد في الاطراف لا توجب القود عند ابي حنيفة  
واصحابه وتوجب القود في النفس خلافا لمن يوجب القود فيهما عليهم كما في  
الاحرار وحديث عمران دال على عدم جريان القصاص في الاطراف  
بينهم ، وما روى عن قيس بن عباد قال انطلقت انا والاشترالى على قتلنا هل عهد  
اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدا لم يعهده الى الناس قال لا الا ما في  
كتابي هذا فخرج كتابا من قراب سيفه فاذا فيه المؤمنون تنكافا دماؤهم  
ويسى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم لا يقتل مؤمن بكافرا ولا ذ وعهد  
في عهده ومن احدث حدثا فعل نفسه ومن احدث حدثا او آوى محدثا فعليه  
لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ، دال على وجوب القصاص بينهم في النفس  
لان تكافؤ دماء المسلمين في العبيد والاحرار على العموم فدل على ان العبيد  
بينهم قصاص في الاقس من غير اعتبار قيمة وفيما دون النفس الى القيمة  
وهي تختلف باختلاف المقومين فرفع القصاص بين العبيد فيها وبين الاحرار  
والعبيد كذلك وعند مالك كذلك الا ان يقتل الحر العبد فيقتل ولا يدرى

مثل مذ هب ابي حنيفة انه لا قود بين العبيد في ادون النفس عن عبد الله بن مسعود.

## كتاب القسامة

فيه اربعة احاديث ،

في وجوب القسامة

- روى ان عبد الله بن سهل ومحبيصة خرجا الى خيبر من جهدا صابهم فاقى محبيصة فاخبر أن عبد الله بن سهل قتل وطرح في ققير او عين فاقى يهود فقال اتم والله قتلتموه فقالوا والله ما قتلناه فاقبل حتى قدم على قومه فذكر لهم ذلك ثم اقبل هو واخوه حويصة وهو اكبر منه وعبد الرحمن فذهب محبيصة ليتكلم وهو الذي كان يخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحبيصة كبر كبر يريد السن فتكلم حويصة قبل ثم تكلم محبيصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحبيصة اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب فكتب اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبوا انا والله ما قتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحويصة ومحبيصة وعبد الرحمن اتخلفون وتستحقون دية صاحبكم قالوا لا قال فيحلف اكم يهود قالوا لهسوا بمسلمين فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده فبعث اليهم بمائة ناقة حتى ادخلت عليهم الدار ، فيه ايجاب الدية
- ١٠ قبل ان يحلف الاولياء على ما ادعوا بمجرد وجود القتل بين ظهرانيهم وهذا باب متنازع فيه فطائفة اوجبوا الدية وان لم يقسم اولياء القتل على ذلك القوم منهم ابو حنيفة وابن ابي ليلى والثوري ، وطائفة تقول ان القسامة الواجب بها العقل باحد امرين اما ان يقول الرجل دمي عند فلان ثم يموت او يدعى اولياء الرجل على رجل انه قتل رجلا ويأتون بلوث من بيته وان لم تكن قاطعة
- ٢٠ منهم ما لك بن انس وطائفة تقول ان القسامة لا تجب ولا يجب بها عقل قتيل بوجوده بين قوم حتى يكون مثل السبب الذي قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقسامة فيه وهو ان خيبر دار يهود لا يحل لغيرهم وكان العداوة بينهم وبين الانصار ظاهرة ونرجع عبد الله بعد العصر فوجد قتيلًا قبل

الليل فغالب الظن ان اليهود قتلتهم وكذلك القوم بينهم الحرب فلا يفترون  
الا وقتيل بينهم اويأتى بيعة من المشركين من نواح لم يجتمعوا فيها فيثبت كل  
واحد منهم على الافراد على رجل انه قتله فتتوا طأ شهادتهم ولم يسمع بعضهم  
شهادة بعض وان لم يكونوا بمن يعدل او يشهد عدل انه قتله لان كل سبب من  
هؤلاء يفتل على عقل الحاكم انه كما ادعى الولي فلولى ان يقسم على الواحد  
او الجماعة ممن امكن ان يكون في جملتهم ولا تكون القسامة عنده ولا وجوب  
الدية الا بما ذكرناه، ومن كان يذهب الى ذلك الشافى ولما اختلفوا وجب  
الكشف عما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثله فوجدنا في ذلك ما روى  
عن الانصار ان القسامة كانت في الجاهلية قسامة الدم فاقرها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على ما كانت عليه في الجاهلية .

١٠ وروى عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليهود - بدأهم يحلف  
منكم خمسون فابوا فقال الانصار فقالوا انحلف على القوم يا رسول الله ؟ فجعل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتة على يهود لانه وجد بين اظهرهم ، فوقفنا  
بذلك على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل دية القتل الموجودين  
ظهر في اليهود قبل ان يقسم اولياؤه على اليهود انهم قتلوه وكذلك الصحابة  
١٠ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلوا ديات القتل الموجودين بين قوم  
على القوم الذي وجد القتل بين ظهر انهم وان لم تكن في ذلك قسامة كما روى  
ان رجلا اصيب عند البيت فسأل عمر عليا فقال له ده من بيت المال

وهذا مما ليس فيه قسامة على عمر ولا رآها فيه عمر وكان ذلك بحضرة  
٢٠ الصحابة من غير تكبر . ومثله ما روى ان شيخا زحم في المسجد على عهد علي  
ابن ابي طالب فمات فرفع ذلك اليه فوداه من بيت المال ، وكذا حكم عمر على  
اهل الدمة ان قتل رجل من المسلمين بارضكم فعليكم الدية ، وقد كان وجد  
قتيل بين وداعة وحى آخر والقتيل الى وداعة اقرب فقال عمر لوداعة يحلف  
منكم خمسون رجلا بالله ما قتلناه ولا نعلم قاتلا ثم اقرمون فقال له الحارث  
أنحلف

أنحلف وتقرم ؟ قال نعم .

- واما القتيل الموجود في موضع لا اهل له ولا يعلم من قتله فيه الدية لا غير وهكذا كان ابو حنيفة وأصحابه يقولون فيه وقد شد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم للانصار في اليهود اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب من الله قبل ان يكون من الانصار في ذلك قسامة اذ لا يكون ايذانهم بحرب الا في منع واجب عليهم وما في حديث ابي سلمة وسليمان بن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم استحقوا فقالوا أنحلف على النيب يحتمل ان يكون اراد به استحقوا بيينة تقيمونها على قتل صاحبكم بعينه فنقتله لكم به وما في حديث ابي لبي من قوله صلى الله عليه وسلم للانصار أنحلفون ؟ لا يدل على انهم لا يستحقون ما ادعوه الا بعد ايمانهم اذ قدم ما دل على وجوب الدية لهم بمجرد وجود القتيل بينهم .
- ١٠ وقد انكر عبد الرحمن بن مجاهد ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قال احلفوا على ما لاعلم لكم به ولكنه كتب الى يهود خيبر حين كلمته الانصار انه قد وجد قتيلا بين ايديكم فدوه فكتبوا اليه يحلفون بالله ما قتله ولا يعلون له قاتلا فوداه صلى الله عليه وسلم من عنده وهذا هو الاولى من ان يأمر احدا بالخلف على ما لاعلم له به ولان ابن مجاهد من قوم المقتول فهو اعنى بالأمر من ليس منهم .
- ١٠ والحق ان قوله صلى الله عليه وسلم للانصار أنحلفون وتستحقون دم صاحبكم ليس بأمرهم بالخلف على ما لا يعلمون بل قال ذلك على التقرير لهم ان ذلك لا يصح كما قال الله تعالى (أقولون على الله ما لا تعلمون) ويحتمل انه صرف الأمر اليهم ليحلفوا على ذلك ان يتيقنوه وعلموه بما قد يقع لهم به العلم من الاسباب الموجبة له من غير المشاهدة او يترفوا عنه ان لم يتحققوا فترفوا عن الايمان اذ لم يكن عندهم علم بدعواهم الا غالب ظنهم وعن سهل بن ابي حنيفة قال وجد عبد الله ابن سهل قتيلا في قليب من قليب خيبر فجاء اخوه عبد الرحمن بن سهل وعماه حويصة ومحبيصة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب محبيصة يتكلم فقال صلى الله عليه وسلم الكبر الكبر فتكلم احد عميه الكبير منهما قال يا رسول الله

انا وجدنا عبد الله بن سهل قتيلا في قلب من قلب خيبر وذكر عداوة يهود لهم قال أنبرئك يهود بخمسين يمينا انهم لم يقتلوه، قال كيف نرضى بايمانهم وهم مشركون، قال فيقسم منكم خمسون انهم قتلوه؟ قالوا كيف نقسم على ما لم نره؟ فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده .

فيه تبديلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود في الايمان وهذا خلاف ما في حديث مالك وهو أن يبدأ فيها اولياء الدم وهذا اولى الجلالة رواه واكد ذلك مارويناه من قضاء عمر على الحارث بن الازمع وقومه بما لا يسع خلافة وقد وهم ابو يوسف في احتجاجه بهذا الحديث على ابي حنيفة في ان القسامة والدية انما تكون على مالكي الموضع الذي وجد القتيل فيه لا على مكانه فقال بهذا الحديث ، اقول اذا كانت دارها مكان لا يملكونها ولها مال يكون بعداء عنها فالقسامة والدية على سكانها لان خيبر كانت للسليين وكان اليهود صما لهم فيها لانها كانت يهودية صلحا وقد شد ذلك ما في حديث سهل اما ان يدوا صاحبكم واما ان يأذنوا بحرب من الله ، وروى بعض الرواة في حديث سهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للانصار اتخلفون خمسين يمينا وتستحقون دم قتلكم او صاحبكم ، فيه ان الدم يستحق بالقسامة ولكن لمخالفه ان هذا الحديث روى بالشك بان ما يستحقونه هو الدية والقود والله اعلم غير أن في حديث مالك عن ابي ليلى عن سهل قال اما ان يدوا صاحبكم واما ان يأذنوا بحرب ، قالوا يجب ان يرد الحديث الذي وقع فيه الشك الى الحديث ان الذي لا يشك فيه وفيما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل دية الانصارى الذي قتل بخيبر على اليهود لانه وجد بين اظهروهم . وفيما روى عنه انه اذاها من عنده .

وروى انه ودى القتيل من ابل الصدقة ، يحتمل ان يكون قول من قال انه وداه من عنده اى ما يده عليه وان لم يكن ملكااه دفعا للتضاد ويحتمل ان يكون غروها من عنده وقد جعلها واجبة على غيره فغروها من حيث لا يجب

- عليه غرمها ولم يدفع ان يكون قد تقدم قضاؤه بها على من قضى بها عليه ويحتمل ان يكون اداؤه لذلك من ابل الصدقة لا غرمها عن اليهود لانهم ليسوا من اهل الصدقة وفي ذلك ما قد دل على ان من غرم عن رجل ديناً كان عليه لمن هوله لم يملك الذي كان عليه الدين شيئاً مما غرمه عنه وهكذا كان يقول محمد بن فهمن تزوج امرأة على مائة قاذى اليها رجل عنه تلك المائة ثم طلقها قبل الدخول فانصف مردود الى المؤدى لا الى الزوج وهو الحق لان الدراهم نرجعت من ملك المؤدى الى الزوجة لا الى ملك الزوج خلافا لما قاله مالك فيمن ادى عن رجل ديناً بغير امره الى من هوله انه يرجع بذلك على المديون لانه ملكه باذنه اياه عنه وقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدفع من ابل الصدقة ما دفع ليرجع اليه مثله وما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لا يصلى على من ترك ديناً لم يترك له وفاء وان ابا قتادة لما ضمن عن المتوفى الدين صلى عليه ، دليل على ما قلنا وروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان ابن محبصة الاصغر اصبح قتيلاً على ابواب خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقم شاهدين على قتله ادفعه اليك برمته فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اين اصيب شاهدين وانما اصبح قتيلاً على ابوابهم قال فتحلف خمسين يمينا قال يا رسول الله وكيف احلف على ما لا اعلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتستحلف منهم خمسين فقال يا رسول الله وكيف تستحلفهم وهم كفار وهم مشركون فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتهم عليهم واعانهم بنصفها ، فقيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم ديتهم على اليهود بنير حلف كان في الدعوى عليهم وفي ذلك ما قد دل على ان الدية لزمهم بوجود القتل بين اظهرهم وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاونهم بنصف الدية وذلك عندنا كان منه عوناً لانا نصار لا عن اليهود لان الذي غرمه في ذلك انما كان من الاموال التي تحمل لليهود (١) .

## كتاب الجنایات

## فی قتل المؤمن بالكافر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم السلمون تنكافأ ماؤهم ويسعى  
 بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم ، لا يقتل مؤمن بكافر ، ولا ذوعهد في  
 عهده ، فيه التسوية بين دماء المسلمين في القصاص والدية شريفا كان او وضيعا  
 رجلا كان او امرأة حتى الرجل بالمرأة كعكسه والمراد بالذمة الامان حتى  
 لو آمن رجل من المسلمين العدواما نأخذ ذلك على جميع المسلمين وحرّم اخفاره  
 كما روى في امان زينب ابنة النبي صلى الله عليه وسلم زوجها ابوالعاص بن  
 الربيع ، وقوله ادناهم يحتمل ان تكون المرأة او العبد واذا كان امان  
 العبد جائزا فالسلمة اخرى ، وفي قتل المؤمن بالكافر قولان لاهل العلم احدهما  
 ان ذلك على التقديم والتأخير تقديره لا يقتل مؤمن ولا ذوعهد في عهده  
 بكافر اي كافر غير ذي عهد فيقتل المؤمن بالكافر الذي وهو مذهب ابي حنيفة  
 وابي يوسف وعده والثاني ان قوله ولا ذوعهد كلام مستأنف فلا يقتل المؤمن  
 بالكافر المعاهد وهو تأويل الشافعي وكان مذهب مالك كذلك ولكن يلزم  
 ان لا يقتل ذوعهد بحال لو كان مستأنفا ولا خلاف ان ذالعهده يقتل قصاصا  
 ١٥ عن قتيله من المسلمين او المعاهدين فقلنا بذلك ان المراد بمن لا يقتل في عهده  
 انما هو بمعنى خاص ولا خاص في هذا غير الكافر الحربي لانه انعطف عليه نصار  
 المراد بمن لا يقتل به المؤمن المذكور ايضا الحربي ووجب ان يقتل المؤمن  
 بالمعاهد وقياسا على السرقة فان المسلم يقطع بسرقة مال المعاهد فكذلك يقتل  
 اذا قتله لان حرمة النفس كحرمة المال بل أكد لان العبد يسرق مال سيده  
 ٢٠ فلا يقطع وبقتله فيقتل به .

## في من أشار بمحية على رجل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اشار بمحية الى

- احد من المسلمين يريد بها قتله فقد وجب دمه اي حل دمه من قوطم وحب  
دمي على فلان اي حل دمي عليه وحل دمه لكل من يقدري على الدفاع عنه ان  
يحصي عن الدفاع عن نفسه وذلك لانه لو تم له ما قصده من القتل لوجب له  
قبل امضائه ما قصده اليه حتى لو كانت لا يجب دمه بالامضاء لم يجب قبل  
الامضاء كالمجنون اذا شهر سلاحا على رجل فانه لو قتله كان عليه دية ، وقد روى  
عن ابي حنيفة في رجل شهر على رجل سيفه فقطع يده ثم قتله المشهور عليه قال  
عليه القود ولم يحك فيه خلاف وليس هذا اخلاق الحديث ولكنه على ان الشاهر  
لما قطع يده كف عن اشهاره عليه فحرم بذلك قتله فاما اذا بقي بعد قطعه يده  
على ما كان عليه مما شهر به سيفه عليه فهو بذلك في حكمه قبل قطع يده .

## ١٠ في نزع ثنية العاض

- روى ان رجلا عض آخر على ذراعه فجذبها فانزعت ثنيته فرفع ذلك  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اردت ان تأكل او تقضم - شك المحدث -  
لحم اخيك كما يأكل او يقضم الفعل ، فابطلها . ذكر من طرق بالفاظ متقاربة اوجب  
بعض العلماء ارض ثنيتي العاض على العضوض منهم ابن ابي ليلى والحق بطلان  
الارض لانه لو تم قصد العاض لوجب عليه القصاص كما تقدم في المشير بالحد يد  
ليقتله .

- لا يقال ان العض لا قود فيه لانه كسر عظم لان العض باطراف  
الاسنان لا يكسر العظم وانما يأتي على جلدة الذراع او بجوارزها الى العظم  
فيجب فيه القصاص كوضحة الرأس باجماع وانما يمكن كسر العظم بالقضم  
الذي هو بجميع الاسنان ثم لو كان العاض مجنونا فيجب له ارض الثنية على  
ما اصلناه فيوافق معنى الحديثين .

## في حذف من اطلع عليه

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو طلع علينا (١)

رجل لحذفته ففقت عينه ما كان عليك جناح . وروى ان رجلا اطلع في جحر  
في باب النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحك رأسه بالمدرى  
فقال لو علمت انك تنظر لطعنت به في عينك انما جعل الاذن من قبل الابصار .  
وروى من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفتقوا وعينه ،  
وروى ان اعرابيا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقم عينه خصاصه الباب  
فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ سهما او عودا مجددا وجاء به ليفقأ عين  
الاعرابي فاقطع الاعرابي فذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انك  
لو ثبت لفقت عينك .

وفي رواية قال انس فكأنى انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يختله ليطعنه ، لما كان حق صاحب الدار ان لا يطلع عليه كان له قطع الاطلاع  
وان كان فيه اقلع عين المطلع لانه فعل ما له ان يفعل فلا ضمان عليه وروى  
مرفوعا من اطلع في دار قوم بغير اذنهم ففتقوا وعينه فلا دية ولا قصاص ، ولما  
جاءت الاخبار بحب التواتر ولم يستعملها الفقهاء لان قطع الاطلاع قد يحصل  
بالزجر باللسان فاذا قضا يجب عليه الضمان نظرا فيه فوجدنا جهاد العد ولا يقا تل  
فيه الا بعد الدعوة فان قاتلوه قبل الدعوة لعلمهم بما يدعون اليه لم يكن فيه  
لوم ولا ضمان نفس ولا مال والرتدان قتل قبل الاستتابة جاز وان كان احسن  
الاستتابة قبل القتل فكذلك المطلع ان اعلمه قبل الفتى كان حسنا وان لم يفعل  
كان جائزا وليس عليه دية ولا قصاص وهذا مما لا يتسع خلافة لما روينا .

## كتاب الرجم

عن ابن عباس انه سمع عمر بن الخطاب وهو جالس على المنبر يقول  
ان الله عز وجل بعث النبي محمدا صلى الله عليه وسلم الخلق فانزل عليه الكتاب  
فكان فيما انزل عليه آية الرجم فقرأناها ووعيناها ورجم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ورجمنا بعده فاخشي ان طال بالناس زمان ان يقول قائل والله ما نجد

الرجم في كتاب الله فيضلو اترك فريضة ازلها الله وان الرجم في كتاب الله على من زنى اذا احسن من الرجال والنساء اذا قامت البيعة او كان الحبل او الاعتراف .

- في قول عمر دلالة على وقوفه ان الرجم ثابت بالكتاب وغيره مثل
- ابي بكر وعثمان وعلى رضى الله عنهم لم يكتبوها في القرآن لعلمهم ان انسخ لحقها
  - وكان ابو بكر عند جمعه للقرآن سأل زيد بن ثابت النظر في ذلك فأبى عليه حتى استعان عليه بعمر بن الخطاب ففعل فكانت تلك الكتب عند ابي بكر حتى توفي ثم كانت عند حفصة فارسل اليها عثمان فأبى ان تدفعها اليه حتى عاهدها ليردنها اليها فبعت بها فنسخها عثمان في هذه المصاحف ثم ردها اليها فلم تول عندها حتى ارسل مروان بن الحكم فأخذها فخرقها فكان ابو بكر قد وقف على نسخها من القرآن
  - وردت الى السنة وعثمان ايضا قد وقف على ذلك وقال على بن ابي طالب لما جلد شراحة ثم رجمها جلدها بكتاب الله ورجعها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابعه على ذلك زيد بن ثابت وهو الذي كان يكتب القرآن لابي بكر فكان عليهم بنسخها اولى من ذهاب ذلك على عمر لان من علم شيئا حجة على من لم يعلمه وترك عمر كتابتها في المصحف دليل على انه قد رأى من ذلك ما رآوه فبان بما
  - ذكرنا ان الرجم سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آية ثابتة الآن من كتاب الله تعالى .

## في حد المقر بالزنا

- روى عن سهل بن سعد أن رجلا من اسلم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه زنى باسرة مماها فارسل النبي صلى الله عليه وسلم فدعاها فسأها عما
- قال فانكرت فحدّه وتركها وروى ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت زنى بي فلان فبعث الى فلان فسأله فانكر فرجم المرأة، فيه اقامة حد الزنا على المقر دون النكر منها وهو مذهب ابي يوسف وقال بعضهم لا يحد المقر منها

ايضا اذ كان للسكر منها مطالبة المقر بمحمد القذف لانا نحيط علما انه لا يجتمع على المقر الحدان جميعا لانه ان كان صادقا كان زانيا لا قاذفا وان كان كاذبا يكون قاذفا لازانيا وهو قول ابي حنيفة وقد احتج عليه بما رويناه ولا حجة عليه بما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما عز بن مالك احق ما بلغني عنك؟ قال وما بلغك عني؟ قال انك اتيت جارية آل فلان فامر على نفسه اربع مرات فامر به فرجم .

وبما روى عن يزيد بن نعيم بن هزال وكان هزال استرجم لما عز قال كانت لاهله جارية توعى غنا وان ما عز اوقع عليها وان هزال اخذها فقال انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخبره بالذى صنعت ان ينزل فيك قرآن فامر به نبي الله فرجم فلما عضه من الحجارة انطلق يسمى فاستقبله رجل بلحي جميل فضر به نصرعه فقال صلى الله عليه وسلم يا هزال لو كنت سئوكة بثوبك كان خيرا لك ، فلم ان المقر بالزنا على نفسه هذا الرجل لا المرأة ، وعلم انه هو ما عز بن مالك وعلم ان المرأة التي زنى بها امه لاحد عليه في رمية اياها بخلاف ما اذا اقربا الزنا بجمرة فانه يجب لها عليه برمية اياها حد القذف فبان بمحمد الله انه لا حجة فيه لن ادعاه على ابي حنيفة .

## في الستر

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الامير اذا ابتغى الرية في الناس افسدهم ، امر الله تعالى عباده بالستر وان لا يكشفوا عنهم ستره الذي سترهم به فيما يصيبونه مما قد نهاهم عنه لن سواهم من الناس فكان الامير اذا تتبع ما امر الله تعالى بتترك تتبعه امثل الناس ذلك منه فكان في ذلك افسادهم ، ولا يقال امر النبي صلى الله عليه وسلم انيسا ان ياتي امرأة الرجل الذي ذكر له عنها انها زنت فيسا لها وان يرجعها ان اعترفت ، لان تلك امرأة ذكر ابو الزاني انها زنت فكان يلزمه ان يسأل فان اعترفت حدث

وان انكرت جلد قاذفها وقد كان الشافعي يقول ليس للامام اذارى ، جل  
بالتزنا ان يبعث اليه فيسأله عن ذلك لانه تعالى قال ( ولا تجسسوا ) .

قال الطحاوي ان ابن هذا الختم المذكور في الحديث كان  
يقرب زناه بامرأة الآخر وهو في اقراره بزناه بها قاذف لما انكرت فلما  
وقف النبي صلى الله عليه وسلم على وجوب احد الحدين عليه اما حد الزنا ان  
اقرت واما حد القذف ان انكرت دعت الضرورة الى استعمال ما تقوله  
المرأة منه بالتزنا .

## كتاب الحدود

- قال سعد بن عباد يارسول الله أرأيت ان وجدت مع امرأتى  
رجلا امهله حتى آتى بأربعة شهداء فقال نعم انما اطلق صلى الله عليه وسلم امهاله  
له وان كان تغيير المنكرات على الفور ولتقوم الحجة عليهما فيقام عليهما الحد  
كما يحل النظر عند الشهود ولا يقدح ذلك في عدالتهم لقصد هم اقامة حد الله  
على من يستحقه وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه ثم في اطلاق اربعة شهداء سوى  
الزوج دليل على عدم جواز شهادة زوجها عليها خلافا لما لك والشافعي لانه  
لو كانت شهادته في ذلك جائزة لقول صلى الله عليه وسلم جوابا لسؤاله وما  
حاجتك الى اربعة يشهدون على ذلك اطلب ثلاثة سواك حتى تكون انت  
وهم شهداء على ذلك اذ كان وجود الثلاثة ايسر عليه واقصر مدة .

## في وطء امة الابن

- عن جابر أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
ان لي مالا وعيالا وان لابي مالا وعيالا وانه يريد أن يأخذ مالى الى ماله فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انت وما لك لا يبك ، فيه انه صلى الله عليه وسلم  
جمع بين الابن وماله فجعلها لايه ولم يكن جعله لايه على معنى تملكه اياه ولكن  
على ان لا يخرج عن قول ابيه فكذلك ماله لا ينبغي له ان يخرج عن قول

أيده فيه وهذا كقول أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم إنما أنا ومالي لك يا رسول الله  
يعني إن أقوالك وأفعالك نافذة في وفي مالي ويؤكد له قوله تعالى (والذين  
هم لقروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) فلما لم يحصل  
وطء أمة إلا بن اللاب بالاجماع وحل لابن وطء أمة نفسه بالاجماع دل  
على أن ملك الابن فيها ملك تام صحيح بخلاف ملك الاب وقال تعالى (لا يؤيه  
لكل واحد منهما السدس مما ترك) وعالم أن يجب للام بوفاة ابنها شيء من  
مال أبيه أو يقضى ديونه من مال أبيه أو تنفذ وصاياه فيه .

## في الحدود وكفارة

عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
١٠ اذنب ذنبا في الدنيا فعوقب به فآله عز وجل أكرم من أن يتنق عقوبته على عبده  
ومن اذنب ذنبا في الدنيا يستره الله عز وجل عليه وعفا عنه فآله أكرم من أن  
يعود في شيء قد عفا عنه ، يعني الله أكرم من أن يعود إلى شيء قد عفا عنه  
في الدنيا فيعاقب عليه في الأخرى ، اذ من الذنوب ما لها عقوبة في الدنيا وعقوبة  
في الأخرى قال تعالى (ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم) ،  
١٥ وليس المراد بالعفو العفو المطلق لانه لا يجوز أن يعاقب عليها حيث لا يكون  
ترك العقوبة كرم ما لأن الكرم ترك ما له فعله وفعل ما له تركه فإذا ستر الله تعالى  
على عبده في الدنيا كان الأمر إليه في الآخرة أن شاء عفا وإن شاء عاقب على  
ماروى عبادة بن الصامت قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا تبايعوني  
على أن لا تشركوا بالله شيئا وقرأ عليهم الآية (فمن وفى منكم فأجره على الله) ومن  
٢٠ أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئا فستره  
الله عليه فهو إلى الله أن شاء غفر له وإن شاء عذبه ، والمرجو من الله الكريم  
الغفران في الآخرة كما فعل في الدنيا وعن عائشة لا يستر الله عز وجل على عبد  
في الدنيا إلا ستر عليه في الآخرة ، فعلى العباد أن يرجوا مغفرة ما عدا الشرك

فانه اهل التقوى والمنفرة وقواه فوقه به فهو كفارة، معناه فيما عد الشريك وهذا جائز في اللثة على ما تقدم في غير هذا المقام وفي حديث عبادة قال اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كما اخذ على النساء لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا يعضه بعضكم بعضا ولا تصوموني في معروف امرتكم به فمن اصاب منكم منهن واحدة فصجلت عقوبته فهو كفارة .  
ومن اخرت عقوبته فامر به الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له ، العضه الكذب قال الشافعي من كذب على اخيه فقد عضه وقيل هو السحر وعن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انيكم ما العضه هي النخمة لقالة بين الناس ، وروى - الفارقة بين الناس ، وعنه قال كنا نقول في الجاهلية ان العضه السحر والعضه فيكم اليوم لقالة ، حسب الرجل من الكذب ان يحدث بكل ما سمع ،  
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا أتدرون ما العضه ؟ قالوا الله ورسوله اعلم قال هو نقل الحديث من بعض الناس الى بعض ليفسدوا بينهم ، وقال الخليل العضه الافك والبهتان وقول الزور والعضه شجر الشوك والمذكور في حديث انس وابن مسعود انما هو العضه لا العضه والعضه هو القطع .

### في قطع يد المخزومية

١٥

روى ان امرأة مخزومية كانت تستعير المتاع وتجده فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها فاتي اهلها اسامة فكلوه فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم يا اسامة الا اراك تكلمني في حدى من حدود الله ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال انما هلك من كان قبلكم انه اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والذي نفسي بيده  
لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها قطع يد المخزومية ، انما قطع يدها لانها سرقت ولم يذكر في الحديث سرقتها بل ذكرها بما عرفت به مما كان خلقها وعادتها وقد ذكر ذلك في غير هذا الحديث من ذلك ما روى ان قريشا

٢٠

اهمهم شأن الخزومية التي سرقت ، الحديث ، ومن ذلك ما روى ان امرأة سرقت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح فاقى بها فكلبه فيها اسامة الحديث .

## في الصدقة على السارق

- ٥ قيل لصفوان بن امية من لم يهاجر هلك فقدم صفوان بن امية المدينة فنام في المسجد وتوسد رداءه فجاءه سارق فأخذ رداءه من تحت رأسه فأخذ صفوان السارق فجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقطع يده فقال صفوان اني لم ارد هذا هو عليه صدقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا قبل ان تأتيني به ، هذا حديث صحيح من جهة اشتهاره وان لم يكن قائم الاستاد كحديث لا وصية لوارث ، واذا اختلف المتبايعان والساعة قائمة تحالفا وترادا ، وما اشبه ذلك من الاحاديث التي استغنى عن طلب الاستناد فيها لصحتها عند العلماء . فيه دليل على انه لو تصدق به قبل ان يأتيه به الى الامام لمسا وجب عليه قطع وهو قول ابي يوسف وذهب مالك الى انه يقطع ايضا وقال ابو حنيفة وعده لا يقطع اذا تصدق به عليه قبل ان يصار به الى الامام وبعده ولا خلاف ان السارق اذا اقر بسرقة عند الامام لقائب قطع وكذلك اذا قامت بينة على سرقتها من صاحبها او ممن يقوم مقامه واختلفوا اذا اقام البيينة رجل اجنبي فقال ابو حنيفة والشافعي لا يقطع لانه لا يجوز أن يقضى بالسرقة للغائب واذا لم يقض له بها كانت في الحكم لمن هي في يديه فاذا وجب القطع على السارق باقراره او بينة يقيمها المسروق منه على السرقة ٢٠ انها ماله كانت هبته اياها لسارقها وصدقته بها عليه لا ترجع القطع منه فيها كما قال ابو يوسف .

## في اقالة الكرام عثراتهم

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم ،

الحدود مستثناة عن ذلك والمراد بذوى الهيئات اهل المروة والصالح يبينه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نجافوا عن عقوبة ذوى المروة والصالح ، والمأمورون بالتجافي عن زلات ذوى الهيئات هم الائمة الذين اليهم اقامة العقوبات على ذوى الجنائيات ، روى عن محمد بن ابي بكر بن صروبن حزم انه قضى بذلك في رجل من آل صر بن الخطاب شجع رجلا وضربه فارسله . وقال انت من ذوى الهيئات وعن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم .

ويمحتمل ان يكون المأمور هو المجنى عليه او اولياؤه لان الجناية لما لم تكن خلقا لهم ولا عادة وانما كانت منهم هفوة فكان الاحسن بهم الصفح وترك حقوقهم فيها كما في سائر الحقوق الواجبة لهم لا الائمة فان الحقوق ليست لهم . وكما ان الحقوق المالية لا ربا بها العفو وفي الدماء المحرمة لا وياؤها كذلك في الاعراض العفو لا صحابها لا الائمة الذين يقيمونها لهم قال صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم حرام عليكم ، والزلات التي امرنا بالتجافي عنها هي ما لم يفرج فاعلمها من دائرة ذوى المروات فاما من اتى حراما تذا او ما سواه مما يوجب الحد فلا يجب التجافي عنه لانه خرج بذلك عن ذوى الهيئات . والصالح وصار من اهل الفسق فيحد ردعاه وتغيره .

## في التعزير والتاديب

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يجلد فوق عشر جلدات الا في حد من حدود الله ، قال به الليث مرة وتركه اخرى وقال العشر على قدر الجرم فان كان غليظا غلظ في العشر وان كان خفيفا خفف فيها وخالفه الفقهاء فقالوا . ٢ . للامام ان يتجاوز العشر في التعزير ويختلفوا في الحد الذي لا يتجاوز فيه فقههم من قال لا يتجاوز به خمسة وسبعين سوطا وهو قول ابن ابي ليلى وقيل لا يتجاوز تسعة وسبعين سوطا وهو قول ابي يوسف مرة ومنهم من قال له ان يتجاوز به اكثر الحد ود على قدر الجرم وهو قول مالك بن انس وابي يوسف مرة وقال

مرة ثالثة بقول ابي حنيفة وانما وسع لهم خلاف هذا الحديث لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلد في النحر اربعين ولم يكن ذلك حدا منه في النحر اربعين وانما قصده الى جلد لا توقيت فيه بدليل ما روى عن علي انه قال من شرب النحر فجلده فمات ودينه لانه شئ صنعاه . وانه قال ما حدثت حدا فأت فيه فوجدت في قصي الا النحر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبين فيها ، وقد جلد ابو بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم في النحر اربعين وجلد عمر فيه باستشارة الصحابة ثمانين ولو كانت الاربعون فيها حدا لما تجاوزوه عمر وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بسكران فامر من كان عنده فضربه بما كان في ايديهم ثم حثا عليه التراب ثم اتي ابو بكر بسكران فتوتى الى معهوده فضربه اربعين ثم اتي عمر بسكران فضربه اربعين .

وكان ضرب ابي بكر وعمر على التحري لضرب النبي صلى الله عليه وسلم لالان ذلك الضرب كان مقصودا به الى عدد معلوم واذا كان الذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن حدا كان فيه تجاوز العشرة الاسواط في التعزير فعارض ذلك ما روى فيها فلما تعارضا ولم يعلم التماسخ من المنسوخ وسع النظر للمخالفين في ذلك ووجب طلب الاولي فكان ما ثبت في عقوبة شارب النحر اولى مما روى عنه في العشر جلدات اعلم الصحابة من بعده وروى ان علي بن ابي طالب اتي بالنجاشي قد شرب النحر في رمضان فضربه ثمانين ثم امر به الى السجن ثم اخرجه من القيد فضربه عشرين ثم قال انما جلدتك هذه العشرين لافطارك في رمضان وجرأتك على الله عز وجل .

وروى عن عمر بن الخطاب قال كتب حاطب بن ابي بلتعبة الى اهل مكة فاطلع الله عز وجل نبيه فبعث عليا والزبير في اثر الكتاب فادركا امرأة فاستخرجا من قرن من قرونها فأتياه النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه فارسل الى حاطب فقال يا حاطب انت كتبت هذا الكتاب قال نعم

يارسول الله قال فما حملك على ذلك قال يارسول الله اما والله اني لناصح  
 لله ولرسله ولكني كنت غريباً في اهل مكة وكان اهل بين اظهروهم نخشيت  
 عليهم فكسبت كتاباً لايضراهم ورسوله وعسى ان تكون فيه منفعة لاهل قال  
 عمر فاخترت سيني ثم قلت يارسول الله مكنتني من حاطب فانه قد كفر  
 فا ضرب عقه فقال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب ما يدريك لعل الله  
 عز وجل اطلع على اهل هذه العصاة من اهل بدر قال (اعملوا ما شئتم قد  
 غفرت لكم) .

- وفجأ روى عن ابن عباس من ان الشراب كانوا يضربون على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيدي والنعال والعصا حتى توفي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فكانوا في خلافة ابي بكر اكثر منهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال ابو بكر لو فرضنا لهم حد اتونى نحو ما كانوا يضربون في عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فكان ابو بكر يجلد هم اربعين حتى توفي ثم كان عمر من  
 بعده يجلد هم كذلك اربعين حتى اتى برجل من المهاجرين الاو ايين وقد شرب  
 فامر به ان يجلد فقال لم تجلد في؟ بيني وبينك كتاب الله فقال عمر وای كتاب  
 الله تجد ان لا اجلدك قال ان الله يقول في كتابه (ليس على الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات) الآية فان امن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا  
 وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا ، شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا  
 واحداً والخنندق والشاهد فقال عمر ألا تردون عليه قواه فقال ابن عباس ان هؤلاء  
 الآيات انزلن عذراً للبا ضين وحجة على البا قين فعذر الما ضون بانهم لقوا الله  
 عز وجل قبل ان تحرم عليهم الخمر وحجة على البا قين لان الله عز وجل يقول  
 (يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام) ثم قرأ حتى اتم  
 الآية الاخرى فان كان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم  
 اتقوا واحسنوا فان الله تعالى قد نهى ان يشرب الخمر قال عمر صدقت قال عمر  
 فاذا اترون؟ قال على نرى اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى

وعلى المفتري ثمانون جلدة فامر به عمر بخلد ثمانين والمعنى فيما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في رفعه العقوبة عن حاطب لانه كان من اهل بدر وعدم رفع عمر العقوبة عن قدامة وهو من اهل بدر هو ان من السنة اقالة ذوى الهيات عثراتهم الا في حد من حد ود الله وكان الذي من حاطب لا يوجب حد انتحافى له رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه لانه من ذوى الهيات لشهوده بدر او لما كان عليه من الامور المحموده وكان الذي من قدامة فيه حد فلم يرفعه عمر عنه ولا الصحابة فارتفع التضاد عن هذه الروايات بحمد الله .

### في من افتري على جماعة

روى ان هلال بن امية قذف امرأته في زمن نبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سماء فقال انبي صلى الله عليه وسلم البينة اوحد في ظهرك فقال اذا وجد احدا رجلا مع امرأته التمس البينة قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والاحد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق ابي لصا دق وليترن الله في امرى ما يرى ظهري من الحد فنزلت آية اللعان .

في قوله صلى الله عليه وسلم البينة والاحد في ظهرك دليل على ان الذي وجب عليه حد واحد وهو بقرضه اياها بشريك فاذهب لهما جميعا كما يقول ابو حنيفة ومالك واحصا بهما خلافا لغيرهما من يرى عليه لكل واحد منهما حدا وهو وانق لما كان في قذف عائشة رضي الله عنها قالت لما انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فجلس على المنبر فتلا على الناس ما انزل الله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك عصبية . انكم لا تحسبوه شرالكم ) الآية قالت ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر برجلين وامرأة فضربوا احدهم ثمانين ثمانين وهم الذين تولوا كبر ذلك حسان وسطع وحنه ، قال الطحاوى ، ولا تعلم عن احد من الصحابة ولا عن التابعين خلاف هذا .

### في زنا الامة

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان

- ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها  
 ولوبضفير، قال ابن شهاب لا ادرى بعد الثالثة ام الرابعة والاضفير الحبل قيل  
 في قوله ولم تحصن دليل على انها اذا زنت وقد احصنت لحكمها بخلاف ذلك والا  
 لم يبق لذكر الاحصان فائدة وما روى عثمان بن الاسود انه قال ليس على العبد  
 حدود يعارض قوله تعالى (فاذا احصن فان آتين بقا حشة فليمن نصف ما على  
 المحصنات من العذاب)، قرأ بعضهم بالفتح وهو قرأة عبدالله بن مسعود روى  
 ان معقل بن مقرن سألته فقال امتى زنت قال اجلدها خمسين قال انها لم تحصن  
 قال أليست مسلمة؟ قال بلى قال فاسلامها احصانها. وقرأ بعضهم بالضم وهو قرأة  
 ابن عباس، يعني اذا احصن بالازواج وفيه انها اذا زنت قبل التزوج لا يجب  
 عليها حد، وما ورد في جلد الامة اذا زنت ولم تحصن يكون على الادب لا على  
 الحد ولهذا لم يذكر فيه حد ابل ذكر جلد الكن ذكر التوقيت يدل على انه  
 حد الادب لا توقيت فيه وانما هو على مقادير الاجرام، روى ابو هريرة قال  
 اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال جاريتي زنت فتبين زناها قال اجلدها  
 خمسين ثم اتاه فقال عادت فتبين زناها قال بها ولوبجبل شعر اسود .
- وروى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا زنت امة  
 احدكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها قال ثلاث مرات ثم قال في الثالثة او الرابعة  
 ثم يبيعها ولوبضفير، قال سفيان الثوري التعيير فعلها انه الحد لا الادب يؤكده  
 ما روى عن علي بن ابي طالب قال زنت جارية للنبي صلى الله عليه وسلم فامرني  
 ان اقيم عليها الحد فاذا هي لم تحج من دمها ولم تطهر فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم  
 انها لم تحج من دمها ولم تطهر قال فاذا طهرت فاقم عليها الحد، وقال اقيموا  
 الحدود على ما ملكتم ايمانكم من غير شرط احصان ويحتمل ان الله تعالى كان  
 اعلم نبيه صلى الله عليه وسلم بمجد الاماء اذا زنين قبل الاحصان انه خمسون فاعلم  
 النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الناس وكان المنتظر فيمن بعد التزويج ما هو غلط  
 من ذلك اذ كان هو المعهود في الحرائر ثم ابان الله ان حكمهن بعد الاحصان

كحكهن قبله تخفيفاً ورحمة بقوله (فاذا احسن فان أتيت بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب).

وكان إسقاط الاشتراط من قوله ولم تحصن تخفيفاً كما إسقاط الاشتراط في قصر الصلاة من قوله (ان خفتم) فان القصر رفع الله تعالى الجناح فيه مع الخوف ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم رفعه مع الا من بقوله صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ، وسأوى بين الخوف والأمن ، لا يقال ، لما ردهن الى نصف ما على المحصنات وهو الرجم الذي لا ينقسم كان عليهن بكليته قياساً على القطع في السرقة ، لان الإجماع ، منع من ذلك اذ لا خلاف انها اذا زنت لأرجم عليها ففي إجماعهم دليل على ان المراد به نصف الجلد الذي على المحصنات بالحرية لانصف الرجم الذي على المحصنات بالتزويج .

## في اقامة الحد في الحرم

روى عن عبدالله بن عمرو قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلوا بقبر ابي رغال فقال هذا قبر ابي رغال وهو ابو ثقيف وكان امراً من ثمود وكان منزله بالحرم فلما اهلك الله عز وجل قومه بما اهلكهم به منعه لمكانه من الحرم وانه خرج حتى اذا بلغ ههنا اصابته النعمة بهذا المكان ودفن فيه وآية ذلك انه دفن معه غصن من ذهب ان اثم نبشتم منه اصبته و معه فابتدره الناس فاستخرجوا منه الغصن ، فيه ان الحرم يمنع في الجاهلية من العقوبات التي معها اتلاف الانفس فكان في الاسلام مثل ذلك أُنْعِمَ ويؤكد كده ما روى عن ابن عباس من اصاب حدا في الحرم اقيم عليه وان اصابه خارج الحرم ثم دخل الحرم لم يكلم ولم يجالس ولم يبايع حتى يخرج من الحرم فيقام عليه الحد ، وعن ابن عمر لو وجدت قاتل عمر في الحرم ما هبته ، وقوله تعالى (ومن دخله كان آمناً) ، لا يجوز تخصيصه بالصيد فانه جهل باللغة لان من لا يكون الا ابي آدم ويكون لمن سواهم ما قال تعالى (وما أكل السبع

الاما ذكيتم وما ذبح على النصب) ونظائره كثيرة وقد تستعمل ما بمعنى من كما في قوله تعالى (الاما ملكت ايمانكم) (ووالد وما ولد) واما من فلا يستعمل مكان ما في حال وما روى عن ابن عباس وابن عمر قال به ابو حنيفة واصحابه ولا تعلم لاحد من الصحابة خلافا لها والقرآن نزل بلغتهم وهم العالمون بما خوطبوا به فيه والله اعلم .

## في وطء البهيمة

روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة معه قليل لا ابن عباس ما شأن البهيمة ؟ فقال ما سمعت في ذلك شيئا ولكني ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يؤكل لحما او يتفع بها وقد عمل بها ذلك العمل ، وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا ، قال الطحاوي الحديثان مردودان الى ابن عباس وقد وجدنا من وجوه صحاح ما يدفع ذلك روى عنه بطريق صحيح انه قال ليس على من اقي بهيمة حد ، فان كان الحديثان غير صحيحين كفينا مؤنتهما وان كانا صحيحين فابن عباس لم يقل بعد النبي صلى الله عليه وسلم ما يخالفه الا بعد ثبوت نسخه عنده وفي ذلك ما دل على سقوط الحدِيثين وجوب تركهما وبؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل نفس بغير نفس وفيه ما يدفع القتل بما سواها الا ان تقوم الحجة بالحاق رسول الله صلى الله عليه وسلم بها غيرها ولم نجد ذلك .

## في وطء المحارم

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وقع على ذات محرم فاقتلوه ومداره على ابراهيم بن اسمعيل وهو متروك الحديث

وقوله لايجل دم امرء مسلم، الحديث، يوجب ردمن اتى ذات محرم منه الى الحد الذى ذكره الله فى كتابه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الزنا.

## فى اللواط

روى ابوهريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال الذى يعمل عمل قوم لوط فارجموا الاعلى والاسفل ارجوها جميعا . وعن ابن عباس مرفوعا قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به . والمراد بالقتل هو الرجم اذا قتل بما سوى الثلاثة الاشياء المذكورة لا يجوز، ثم الحديث مطلق عن قيد الاحصان فيحتمل ان يكون هذا الفعل خص بذلك سبعا واحتمل ان يكون قاله راياء وعن الحسن وعطاء حد اللوطى حد الزانى وعطاء من اصحاب ابن عباس - قال الطحاوى . اذا وجب ان يرد حد المحصن فى ذلك الى حد الزانى وجب ان يرد حد البكر فيه الى حد الزانى وقد وجدناهم لا يختلفون فى وجوب الغسل منه وان لم ينزل كما فى الفرج فيجب الفرق بين المحصن وغيره كما فى الفرج ايضا - فان قيل اذا وطئها بشبهة فى دبرها لا يجب مهر بخلاف قبلها فيمكن فى الحد كذلك - قلنا - قياس الحد على النسل وهما حق الله اولى من قياسه على المهر الذى هو حق الادمى وهذا قول ابي يوسف ومحمد جميعا .

## فى زنا اهل الذم وشهادتهم

روى جابر قال زنى رجل من اهل فداك فكتب اهل فداك الى ناس من اليهود بالمدينة ان يسئلوا محمدا عن ذلك فان امركم بالجلد فخذوه وان امركم بالرجم فلا تأخذوه فسألوه عن ذلك فقال ارسلوا الى اعلم رجلين فيكم فآخاؤهم رجل اعور يقال له ابن صوريا وآخر فقال انبى صلى الله عليه وسلم انما اعلم من قبلكما فقالا قد نحلنا ذلك قوما فقال النبى صلى الله عليه وسلم أليس عندكما التوراة فيها حكم الله؟ فقال بلى فقال انبى صلى الله عليه وسلم شددتكم بالذى فلقى البحر لبنى اسرائيل وانزل التوراة على موسى وانزل المن والسلوى وظلل عليكم الغمام وانما كـ

وانجاسكم من آل فرعون ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟ فقال احدهما  
للآخر ما نشدت بمثله قط ثم قالان تجدان النظر زنية والاعتناق زنية والقبلة  
زنية فاذا شهد اربعة انهم رأوه يبدؤ ويعيد كما يدخل الميل في المسكحلة  
فقد وجب الرجم فقال صلى الله عليه وسلم هوذا ك فامر به فرجم ونزلت ( فان  
جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم ) الآية ، قيل انها محكمة غير منسوخة والنبي  
صلى الله عليه وسلم انما رجم اليهودى باختياره ان يرحمه وكان له ان لا يرحمه  
لقوله ( او اعرض عنهم ) اى فلا تحكم عليهم وخالفهم آخرون فقالوا هى منسوخة  
لقوله تعالى ( وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم ) .

- روى عن ابن عباس قال نسخت من المائدة آيتان ( فان جاؤك فاحكم  
بينهم او اعرض عنهم ) فردهم الى احكامهم فنزلت ( وان احكم بينهم بما انزل الله ) ١٠  
قال فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحكم بينهم على كتابنا وحكم من بعده  
صلى الله عليه وسلم في ذلك حكم النبي صلى الله عليه وسلم فان قلنا بانها منسوخة  
فالحكم بينهم مفترض واجب وان لم تقل بذلك فالحكم بينهم هو الاولى من  
الاعراض عنهم لانه اذا حكم بينهم فقد سلم على القولين لانه فعل الواجب او الجائز  
وان لم يحكم بينهم فقد ترك فرضا واجبا عليه في احد القولين فالاولى به ان ١٥  
يفعل وقوله تعالى ( وان احكم بينهم بما انزل الله ) يحتمل معناه ان يحاكموا  
اليك ويحتمل ان وقفت على ما يوجب لك الحكم عليهم وان لم يتحاكوا اليك  
وقد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه يهودى قد حمم وجهه  
وقد ضرب يظاف به فقال صلى الله عليه وسلم ما شأن هذا؟ فقالوا زنى قال  
فما تجدون في كتابكم قال يحمم وجهه ويعزر ويظاف به فقال انشدكم بالله ٢٠  
ما تجدون حده في كتابكم فاشاروا الى رجل منهم فسأله رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال الرجل تجد في التوراة الرجم ولكنه كثير في اشرافنا فكرهنا  
ان نقيم الحد على سفلتنا وندع اشرافنا فاصطلحنا على شيء فوضعنا هذا فرحمه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انا اولى باحياء ما اماتوا من امر الله

عن وجل ، فقيهه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ذلك اليهودي من غير ان يتحاكم اليه اليهود في ذلك فكان اولى الاحتمالين ما وافق الحديث ومن ذهب الى ترك الرجم في اهل الذمة وهم ابو حنيفة والثوري وزفر وابو يوسف ومحمد قال ان الحكم في التوراة الرجم احسن اولم يحسن على ما يدل عليه ظاهر الآثار من غير اشتراط الاحسان وكان ذلك قبل ان ينزل الله تعالى في كتابه في حد الزنا ما انزل من الامساك في البيوت والايذاء ثم نسخه بما في سورة النور وبقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله لمن سبى البكر تجلدا وتنفى والتهيب تجلدا وترجم فبين حد كل صنف وقال عبدا لله بن عمر من اشرك بالله فليس بمحصن بعد ان علم برجم رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان رجمه من اليهود واذا لم يكونوا محصنين لم يكونوا مرجومين وذكر عن مالك ان النصراني اذا اسلم ثم زنى وهو متزوج في النصرانية لا يكون محصنا حتى يطلزوجت بعد الاسلام واذا كان كذلك دل على ان من اسباب الاحسان التي يجب بها الرجم في الزنا الاسلام وفي حديث ابن عمر ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامراة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتجدون في التوراة في شان الرجم؟ الحديث ، مجيء اليهود بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على انها لم ياتياها باختيارها وعدم طلب الشهود الاربعة من المسلمين يدل قبول شهادة اليهود عليهما وقد جاء في حديث جابر قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم يهودي ويهودية قد زنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ما يمنعكم ان تقيموا عليهم الحد فقالوا اكننا نقول اذ كان الملك لنا وفينا ما اذهب ملكنا فلا نجترى على القتل فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبتوني با علم رجلين منكم فأتوه باين صوريا وآخر فقال لهما اتيا اعلما من وراءكما قال كذلك يقولون فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانشدكما بالذي انزل التوراة على موسى كيف تجدون حدها في التوراة فقالا نجد ان الرجل

يقبل المرأة زنية وفيه عقوبة والرجل يوجد على بطن المرأة زنية وفيه عقوبة  
فاذا شهد اربعة قرائنهم رأوه يدخله في فرجها كما يدخل الميل في المكحلة  
وجما قتال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتون بشهود فشهد اربعة منهم  
على ذلك فرجمها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وعلى ذلك وجدنا المتقدمين من ائمة الامصار في الفقه يميزون شهادة .  
اهل الكتاب بعضهم على بعض وان اختلفت ملهم فقيه خلاف، منهم شرح  
وهو قاضي الخلفاء الراشدين عمر وعثمان وعلي، والشعبي كان يميز شهادة بعضهم  
على بعض ومنهم عمر بن عبدالعزيز كان يميز شهادة اهل الملل بعضهم على بعض  
ومنهم ابن شهاب ويحيى بن سعيد وربيعه واليث اذا اتقت ملهم كالنصراني  
على النصراني واليهودي على اليهودي قال ابن وهب خاف مالك معلبه كابن ١٠  
شهاب ويحيى بن سعيد وربيعه في رده شهادة النصارى بعضهم على بعض وعن  
يحيى بن اكرم جمعت قول مائة فقيه من المتقدمين في قبول شهادة اهل الكتاب  
بعضهم على بعض الا عن ربيعة فانه وجدت عنه قبولها وردوها وانما جاز شهادتهم  
دون الفساق منا لان الكفر لم يخرجه عن ولاية بعضهم على بعض في تزويج  
بناتهم والبيع على صنادرهم كما اخرج اهل الفسق فسقهم عن ذلك ولانه يجوز ١٠  
تقرير الكافر على كفره ولا يجوز تقرير الفاسق على فسقه وهو قول ابي حنيفة  
وابن ليل والثوري وسائر الكوفيين الا ان ابا ليلى يعتبر اتفاق الملة للقبول وعن  
ابن عمران اليهود ذكر والرسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا وامرأة  
منهم زنيا فقال ما تجدون في التوراة فقالوا نقضهم ويجلدون فقال عبد الله  
ابن سلام كذبتم ان فيها الرجم فشرى التوراة فوضع احدهم يده على آية ٢٠  
الرجم فقال عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفعها فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق  
محمد فامرهم فاجمعا انما امرهم بالرجوع الى التوراة التي اعلمه الله ان اهلها  
بدلوها لاعلام الله عز وجل اياه ان الرجم في التوراة وانه مما اخفاه اليهود

فامرهم بالاعتيان بها لإقامة الحجة عليهم دل عليه ما روى عن ابن عباس من كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب قال تعالى ( قد جاءكم رسولنا بين لكم كثير مما كنتم تخفون من الكتاب ) الآية .

## كتاب الحراب

عن ابن عباس ( انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ) الآية زلت في المشركين فمن تاب منهم قبل أن يقدروا عليه لم يكن عليه سبيل وليست تحرم هذه الآية المسلم من الحد ان قتل او افسد في الارض او حارب الله ورسوله ثم لحق بالكفر ثم تاب قبل ان يقدروا عليه لم يمنعه ذلك عن اقامة الحد الذي احصاه وروى عن انس انها زلت في العرنيين الذين قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم فعلى هذا تكون الآية في المرتدين ١٠ والحق انها تعم كل محارب ساع بالفساد مسلماً كان او مرتداً او معاهداً او غيره لان سبب العقوبة قد يكون من المسلم وغيره وهي المحاربة التي هي العداوة لله عز وجل بالافعال التي لا يرضى يدل عليه ما روى عن معاذين جبل وهويكي عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرعروا وقال ما يبيكيك؟ فقال شيء سمعته من صاحب هذا القبر قال وما هو؟ قال سمعته يقول ان يسيرا ١٥ من الرياء شرك ومن عادى اولياء الله فقد بارز الله بالمحاربة، الحديث ، وما يدل عليه ما روى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل قتل امرء مسلم يشهد أن لا اله الا الله الا باحدى ثلاث زان بعد احصائه او رجل قتل قتل به او رجل خرج محاربا لله ورسوله فيقتل او يصلب او ينفى ٢٠ من الارض .

وروى عنها لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، زان محصن يرجم او رجل قتل متعمداً فيقتل او رجل خرج من الاسلام لمحاربة الله ورسوله فيقتل او يصلب او ينفى من الارض ، والرواية الاولى اولى لانه لما قال

لا يحل

- لا يصل دم امرء مسلم دل ان هذه الخصال لا تكون الامع الاسلام ويحتمل انه اراد بقوله خرج من الاسلام اى خرج عن جملة اهل الاسلام الى الخروج عليهم بسيفه فهكون ذلك موافقا للرواية الاولى وانما تركنا ما فيه من تخيير الامام في عقوبات المحارب لقول ابن عباس اذا اخرج الرجل محاربا فاخاف السبيل واخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف ، وان هو قتل .
- ولم يأخذ المال قتل وان هو اخاف السبيل ولم يأخذ المال نفي واليه ذهب ابو يوسف وعده فاما ابو حنيفة يقول اذا اخذ المال وقاتل كان الامام بالخيار ان شاء قطع يده ورجله من خلاف ثم قتله وان شاء قتله فقط وحكى التخيير عن جماعة من السلف وهو مذهب مالك وفيه نظر لانه يستعمل التخيير ما لم يقتل او يغل مكته في المحاربة فاذا كان كذلك كان حكمه ان يقتله فقد عاد .
- توله بذلك الى قول من يجعل الآية على المراتب لا على التخيير وانما لم يجر ان يقتل بالمحاربة اذا لم يوجد منهم قتل لما روى عن عثمان قال وهو محصور في الدار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، رجل كفر بعد اسلامه او زنى بعد احصائه او قتل نفسا بغير نفس فوالله ما زينت في جاهلية ولا اسلام ولا تمنيت بدني بدلا منذ هداني الله عز وجل ولا قتلت نفسا فبم تقتلونني؟ خبت بهذا انه لا يصل دم من خرج من المسلمين بخروجه حتى يكون في ذلك القتل وعن انس في قوله تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) قال هم قوم من عكل قطع النبي صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم .
- وروى عنه ايضا قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حى من احياء العرب فاسلموا وبايعوه فوق الموم وهو البرسام فقالوا يا رسول الله هذا الوجه قد وقع فلماذا ننت لنا فخرجنا الى الابل فكنا فيها قال نعم اخرجوا فكونوا فيها فخرجوا فقتلوا احد الراعيين وذهبوا بالابل قال وجاء الآخر وقد جرح فقال

قد قتلوا صاحبي وذهبوا بالابل وعنده شباب من الانصار قريب من عشرين  
فارس اليهم وبست معهم قاتفا يقص آثارهم فاقى بهم قطع ايديهم وارجلهم  
وسمل اعينهم زاد بعض الرواة ثم نبذهم في الشمس حتى ماتوا .

وروى ان الحجاج سأله عن اعظم عقوبة عاقب بها النبي صلى الله عليه  
وسلم فحدثه بالذين قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل  
اعينهم ولم يحسمهم والقاهم بالحرة ولم يسقهم حتى ماتوا ، استدلل بعض الناس  
بذلك لما ذهب اليه ابو حنيفة في المحاربين اذا اخذوا المال وقتلوا ان الامام فيه  
بالخير ان شاء جمع بين القطع والقتل وان شاء اقتصر على القتل خلا فلا ي  
يوسف فانه قال لا يجوز الا القتل المجرد وقوله اولى لانه لما جاز ترك قطع  
الايدي والارجل والاكتفاء بالقتل علمنا ان القطع ليس بمحدو لو كان حدا لما جاز  
تركه والقطع الذي اقيم على اولئك القوم كان قبل النهي عن المثلة فكان له  
حيث ان يقتل من حل قتله بقطع الايدي والارجل وترك حسمها ومنع اهلها  
من الطعام والشراب حتى يموتوا بذلك لا لانه كان حدا عليهم قطع الايدي  
والارجل الا ترى انه صلى الله عليه وسلم سمل اعينهم اراد منه به قتلهم لا ما سوى  
ذلك من حد عليهم ثم منع من ذلك بنهي صلى الله عليه وسلم عن المثلة لأنه لا خلاف  
فيما لو قطعوا الاذان والارجل والايدي انه لا يفعل بهم مثله وانه يقتصر على  
المنزل في آية المحاربة وقيل انما سمل اعينهم لانهم سملوا عين الراعي وهو ممنوع  
وفيما روى عن ابن مسعود مرفوعا ان اعف للناس قتلة اهل الايمان ، وعنه انه  
قال يقال اعف الناس قتلة اهل الايمان ولم يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم . ٢٠

وروى عن ابراهيم النخعي انه كان مع علقمة في المسجد فرأى الناس  
يعدون نحو باب القصر فقال ما لهم قليل ان زيادا مثل ابن لكمة قال كان يقال  
احسن الناس قتلة المسلم .

لا يقال هذا يدفع مارويتموه فيما فعل بالعربيين ويدفعه ايضا ماروى  
عن شداد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم  
فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته ، فاذا ابوح قتل ابن آدم  
صار كسائر الحيوانات بل اولى لان الذى كان من الرسول صلى الله عليه وسلم  
فى العربيين هو الحكم يومئذ قبل نزول آية المحاربة ثم نسخ ألا ترى ان رجم  
فى ذلك المدة حتى يموت بذلك وان هرب اتبع حتى يؤتى على نفسه قد يتسع  
الزانى المحصن بالنسبة الى القتل بالسيف ومع هذا مشروع اليوم فالخالص  
انه لا يخرج عن عقوبات الله تعالى الى ما سواها مما هو اكثر منها .

## فى المرتد

- ١٠ روى ان على بن ابي طالب اتى بقوم زنادقة او ارتدوا عن الاسلام  
ووجدوا معهم كتب - فأمر بنا رفا ججت فلقها هم فيها وكتبهم فبلغ ذلك ابن  
عباس فقال لو انى كنت لقتلتهم لقوله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه  
ولم احرهم لقوله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا بعباد الله ، ذهب بعض الى ان  
المرتد عن الاسلام يجب قتله تاب او لم يتب وجعل الارتداد موجبا للقتل  
جزاء لما كان منه كالسارق والزانى لا يسقط الحد عنهما بتوبتهما وبالجملة لمن  
خالفهم ان اسم الزنا والسرق لا يفارقهما وان تاب بخلاف المرتد اذا عاد الى  
الاسلام لم يجزان يسمى كافرا لانه مسلم فاستحال ان يسمى كافرا مسلما  
فى حال واحد قال تعالى (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا) فثبت  
منهم الايمان بعد كفرهم فقلنا ان من لزمه اسم معنى ولم يزل ذلك الاسم  
عنه فهو من اهله تقام عليه عقوبته وان زال ذلك الاسم عنه زالت العقوبة عنه  
٢٠ وروى ان رجلا من الانصار ارتد فلحق بمكة ثم ندم فارسل الى قومه  
سلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لى من توبة ؟ فانزل الله تعالى ( كيف  
يهدى الله قوما كفر وابتعد ايمانهم ) الى قوله (الا الذين تابوا) فكتبوا بها اليه

فرجع واسلم .

ولا يعارض بقوله تعالى (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) لان المراد به الشرك حتى يموت عليه كما قال (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر) الآية روى عن ابن عباس في قوله تعالى (لا اكره في الدين) قال كانت الانصارية لا يعيش لها ولد تحلف ان عاش لها ولد ليهودنه فلما اجليت بنو النضير اذا فيهم ناس من ابناء الانصار فقالوا يا رسول الله ابناءنا واخواننا فيهم فنزل (لا اكره في الدين) يعني من شاء لحق بهم ومن شاء دخل في الاسلام لا خلاف فيمن اسلم وله ولد صغير انه يصير مسلما باسلام ابيه وان اختلف في اسلام الام فيجعله ابو حنيفة واصحابه والشافعي كاسلام الاب خلافا لمالك وهذه مسألة تختلف فيها فقال طائفة من اتحل دين اليهودية من العرب صار منهم وله حكمهم في حل الذبيحة والنكاح عن ابن عباس كلوا من ذبائح بني تغلب وتزوجوا من نسائهم قال تعالى (ومن يتولم منكم فانه منهم) ، وهو قول ابي حنيفة واصحابه ولا فرق بين دخولهم في الجاهلية او في الاسلام وخالفهم طائفة فقالوا لا تحل ذبائحهم ونسائهم وهو قول ابن مسعود وعلي بن ابي طالب روى عن عبد الله كان ينهى عن ذبائح اليهود ونصارى العرب وان ذكروا اسم الله عز وجل وعن عكرمة سألت عليا عن ذبائح نصارى العرب قال لا تحل ذبائحهم فانهم لم يتعلقوا من دينهم الا بشرب الخمر .

وفيه انهم لو تعلقوا بشرائع دينهم كلها لكانوا مثلهم وقال آخرون منهم الشافعي ان كان ذلك منهم قبل نزول الفرقان خلى بينهم وبين ذلك وان كان بعده منعوا وليس هذا بشيء لانه لو كان يفرق لكشف صلى الله عليه وسلم من خلى بينه وبين اليهودية من ابناء الانصار هل كان ذلك بعد نزول القرآن او قبله لان الفرقان كان ازل عليه بمكة والمدينة بعد ان قدمها مهاجرا تسع سنين الى ان اجلى بنى النضير حتى يعلم حقيقة الامر في ذلك وكيف يؤخذ كافر

دخا ،

دخل في الكفر برجوع الى كفر آخر انما يؤخذ الناس بالرجوع الى الاسلام  
لاغيره .

## في الدخول بيت غيره بغير اذنه

روى عن علي بن ابي طالب قال كان الناس قد كثروا على مارية في

- ٥ تبطل كان يختلف اليها فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق فان وجدته  
عندها فاقبلته قلت يا رسول الله اكون في امرئ كالسكة المحماة وامضي لما  
امرني لا يثنيني شيء ام الشاهد يرى ما لا يرى الغائب قال الشاهد يرى ما لا يرى  
الغائب فتوشحت سيفي ثم انطلقت فوجدته خارجا من عندها على عنقه جرة فلما  
رأيت اخترطت سيفي فلما رأيته اريد اني الجرة وانطلق هاربا فرق نخلة فلما  
كان في نصفها وقع مستلقيا على قتله وانكشف ثوبه عنه فاذا انا به اجب امسح  
١٠ ليس له شيء مما خلق الله للرجال فاضدت سيفي وقلت هه قال حه انا رجل من  
القبط وهي امرأة من القبط زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم احتطبت لها  
واستعذبت لها فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال الحمد لله  
الذي يصرف عنا السوء اهل البيت ، فيه حل فحل من دخل بيت غيره بغير  
اذنه كما حل فحل عين من اطلع في بيت غيره على ما روينا من غير تفاصيل ولادية  
١٥ ويكون هذا مضافا الى قوله لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، لان  
الاحكام لم تبقى على ما كانت عليه يوم قال صلى الله عليه وسلم ذلك القول  
ألا ترى ان من شهر سيفه على رجل ليقته قد حل له قتله ومن اريد ماله  
فكذلك فكما لحقت هذه الاشياء بالثلاث فكذلك يلحق هذا ، وقال القاضي ،  
فيه نظر لانه انما يصح هذا لو ثبت تقدم قوله لا يحل دم امرء مسلم على هذا  
٢٠ الحد يث فاما اذا لم يثبت واحتمل ان يكون بعده يكون قوله لا يحل دم امرء  
مسلم باسماؤه حيثئذ ويجب ان لا يستباح دمه الا باجماع الذي تقوم به الحجة كما  
قامت في الشاهر سيفه ليقته او يأخذ مالا على سبيل الحرابة ، قلت ، ولو لا ثبت

عنده المتقدم لما قال بحله فانه اعل كعبا من ان يقول ما لم يحط به علما سيما في حل الدم فانهم والله اعلم .

## كتاب اسباب النزول

في سبب نزول ( ليس لك من الامر شيء )

روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة في الصبح قال اللهم العن فلانا على ناس من المنافقين فنزل قوله عز وجل ( ليس لك من الامر شيء ) او يتوب عليهم ( وروى انه كان يدعو على رجال من المشركين يسميهم باسمائهم حتى نزل ليس لك من الامر شيء .

وعن انس انه صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عيته يوم احد وشج بفعل يسلم الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وكسروا ربا عيته وهو يدعوهم الى الله عز وجل فانزل الله ( ليس لك من الامر شيء ) الآية ، يبعد ان يكون النزول الواحد لسببين لان غزوة احد كانت في سنة ثلاث وفتح مكة في سنة ثمان ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة ويبعد النزول مرتين اذ لو كان كذلك لوجدت في موضعين فالاولى انها نزلت قرآنا لواحد من السببين والله اعلم ايها هو ثم انزلت بعد ذلك للسبب الآخر لاعلى انها قرآن لاحق بما قبله من القرآن ولكن على اعلام الله انه ليس له من الامر شيء وان الامر الى الله وحده يتوب على من يشاء ويمدب من يشاء وهذا اقرب الاحتمالات واولها .

## في سبب نزول ( لا تحسبن الذين

يفرحون بما اوتوا )

روى ان رافع بن خديج وزيد بن ثابت كانا عند مروان بن الحكم وهو امير المدينة فقال مروان لرافع في اي شيء انزلت هذه الآية ؟ قال رافع انزلت في ناس من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

- سفر تخلفوا عنه فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه اعتذروا اليهم وقالوا ما حبسنا عنكم الا السقم والشغل ولوددنا اننا كنا معكم فانزل الله تعالى هذه الآية فيهم، فكان مروان انكر ذلك وقال ما هذا فجزع رافع من ذلك وقال لزيد انشدك بالله هل تعلم ما اقول؟ قال زيد نعم فلما خرجا من عند مروان قال له زيد وهو يمزح معه أما تحمدي بما شهدت لك؟ قال رافع واين هذا من هذا؟ أنشدك ان تشهد بالحق، قال زيد نعم قد حمد الله على الحق اهله .
- مع ما روى ان مروان قال لرافع اذهب الى ابن عباس قتل لئن كان كل امرئ متافرح بما اتى واحب ان يحمد على ما لم يفعل معذبا لتعذب بن اجمعين فقال ابن عباس مالم ول هذه الآية انما نزلت في اهل الكتاب ثم تلا (واذا خذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب) الآية ثم تلا (لا تحسبن الذين يفرحون) الآية قال ١٠ ابن عباس سألم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتبوه اياه واخبروه بغيره فخرجوا وقد اروه انهم قد اخبروه بما سألم فاستحمدوا بذلك اليه وفرحوا بما اوتوا من كتابهم اياه ما سألم عنه . ليس في هذا تضاد لاحتمال الامرين جميعا على ما ذكره رافع وعلى ما ذكره ابن عباس فانزل الله عز وجل الآية بما كان في المنافقين وبما كان من اهل الكتاب ولم يعلم واحد الفريقين ما علم الآخر ١١ فحدث كل فريق بما علم مما كانت الآية نزلت فيه من السببين اللذين كان نزولها فيها لاني احدهما فلا تضاد فيما بين الروايات .

## في نزول (ان في خلق السموات والارض) الآية

- ٢٠ عن ابن عباس قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم ادع لنا ربك يجعل لنا نصفا ذهباً فان اصبحت ذهباً اتبعناك، فدعاه جبريل فقال ان ربك يقرئك السلام ويقول ان شئت اصبحت لكم ذهباً ومن كفر عذبه عذاباً اليم اذهب احد من العالمين وان شئت قصحت لكم باب التوبة والرحمة، فقال لي يا رب

## باب التوبة والرحمة .

- وروى عنه قال أتت قريش اليهود فقالوا ما جاءكم به موسى من الآيات قالوا عصاه ويده يفضاء للناظرين واتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى فيكم قالوا يبرئ الأكمة والإبرص ويحيى الموتى فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً فدعا ربه فنزلت (ان في خلق السموات والارض) الآية فيلنفكر وفيها - وعن عطاء قال دخلت مع عبد الله بن عمرو وعبيد الله بن عمرو على عائشة وهي في خدرها فقالت من هؤلاء ؟ قلنا فلان وفلان قال ابن عمر حدثنا اعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكت بكاء شديداً ثم قالت كل امرء كان يحبا اتاني ذات ليلة وقد دخلت فراشي فدخل معي حتى لصق جلده بجاذبي ثم قال يا عائشة ائذني لي اتعبد لربي عز وجل قالت فقلت يا رسول الله اني لاحب قربك واحب هواك، قالت فقام الى قربة في البيت فتوضأ منها ثم قرأ القرآن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت حقوقه ثم جلس فدعا وبكى حتى رأيت ان دموعه بلغت حجزته ثم اضطجع على يمينه وجعل يده اليمنى تحت خده الايمن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت الارض ثم جاءه بلال بعدما اذن فسلم فلما رآه يبكي قال يا رسول الله تبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال وما لي لا ابكي وقد انزلت على الليلة (ان في خلق السموات والارض) الآية ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ويحك يا بلال الا اكون عبداً شكورا - لا يقال - ان هذا مخالف لما روى ابن عباس - لان النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا ربه فيها - أئنه قريش فخيره الله فاختار ما هو احمد لهم في العاقبة وما فيه السبب الموصل الى الجنة والمؤمن من العذاب وانزل عليه الآية التي اقام بها الحجة عليهم في الليلة التي انزلها فيه وهو في بيت عائشة فلم يب ابن عباس السبب ولم تلم ذلك عائشة فمادت الآثار الى انتفاء التضاد عنها .

## في سبب نزول (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) الآية

عن أبي هريرة لما نزلت ( والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ) قال رجل يا رسول الله كل عام؟ فسكت ثم أعاد الرجل عليه ثلاث مرات كل ذلك يسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو قلت كل عام • لو تركتموها لكفرتم إنما أهلك الذين من قبلكم الحرج والله لو أني أحلت لكم ما في الأرض من شيء وحرمت عليكم موضع خف بعير لو قعتم فيه؛ فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا) الآية .

- وقد روى في سبب نزولها غير ذلك، عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبان قد أحمر وجهه فجلس على المنبر فقال ١٠ لا تسألوني عن شيء إلا حدثتكم به فقام إليه رجل فقال أين أنا؟ قال في النار و قام آخر وكان يدعي إلى غير أبيه فقال من أبي؟ قال أبوك حذافة فقام عمر فقال رضيينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبالقرآن إماما وبمحمد نبيا يا رسول الله كنا حديثي عهد بجاهلية وشرك والله أعلم من آباءنا، قال فسكن غضبه ونزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) ، يحتمل أن تكون السؤالات ١٥ المذكورة قبل نزول الآية ثم أنزل الله بعد ذلك هذه الآية نهيًا لهم عن السؤالات وإعلامًا أنه لا حاجة بهم إلى الجوابات عنها بحقائق الأمور التي أراد منها لأنه لا منفعة لهم ولوجهلهم لم يضرهم إذ لو كانت الآية واردة على السببين لكانت موجودة في موضعين مثل قوله تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار) وإنما المنفعة في السؤال عما افترض عليهم في دينهم وعما يقرَّبون به إلى ربهم لا عما يسوءهم أو لا منفعة فيه، وروى عن معاذ قال يا رسول الله أني أريد أن أسئلك عن امرٍ وبمعنى مكان هذه الآية، قال ما هو؟ قال العمل الذي يدخلي الجنة وينجي من النار قال قد سألت عظيمًا وأنه ليسير شهادة أن لا إله

الا الله وانى رسول الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان ، فاجابه عن سؤاله ولم يكره ذلك ، وروى ان سبب نزولها ما روى عن عكرمة انها نزلت في الرجل الذي سأل من ابي ، وعن سعيد بن جبير انه في السؤال عن البحيرة والسائبة ، وعن مقسم انها نزلت فيها سالت الامم انبياءهم من الآيات .

## في سبب نزول قوله تعالى (واذ يتركركم الذين كفروا واليشتبكوا) الآية

عن ابن عباس قال تشاورت قريش ليلة بمكة : اذا اصبحت فائتبهوا بالوثاق - يريدون النبي صلى الله عليه وسلم - وقال بعضهم بل اقتلوه ، وقال بعضهم بل اخرجوه ، فأطلع الله عز وجل نبيه على ذلك فبات على فراش النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة حتى لحق بالنار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبون انه النبي صلى الله عليه وسلم فلما اصبحت ورأوا عليا رداه الله عز وجل مكرهم فقالوا ابن صاحبك ؟ قال لا ادرى فاختصموا اثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فصعدوا في الجبل فمروا بالنار فرأوا على بابهم نسج العنكبوت فقالوا لو دخل ههنا لم ينسج عنكبوت فكث ثلاثا .

## في سبب نزول قوله تعالى

### (هذان خصمان اختصموا في ربهم)

عن قيس بن عباد عن ابي ذر انه قال تبارز حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة فنزلت فيهم (هذان خصمان اختصموا في ربهم) ، وعنه عن ابي ذر قال سمعته يقسم بالله على ذلك ، وهذان خصمان على التثنية واختصموا على الجمع كما تقول انتي العسكر فقتل بعضهم بعضا فالذين كفروا المتوعدون في الآية بما توعدوا والذين

آمنوا المرادون بالآية حمزة وعلى وعبيدة بن الحارث بالوعد لهم من الله بما في الآية كأن لا محالة اذ لا يلحقه نسخ بخلاف الشرائع التي تنسخ وقد اتبع الله وعده لهم بقوله (وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد) وهو اخبار عن حالهم في الدنيا ومن كانت حاله في الدنيا عمودة كان بذلك من اهل المنازل العليا في الآخرة .

## في سبب نزول قوله تعالى (لا تكفوا) كالذين آذوا موسى

عن ابي هريرة في هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حياستيرا لا يكاد ان يرى من جلده شيء استحياء منه فاذا من آذاه وقالوا ما يستر الا من عيب بجلده اما برص او ما ادره فاراد الله ان يبرئه مما قالوا ففلا يوم واحد فوضع ثوبه على حجر ثم اغتسل فلانزع من غسله اقبل الى ثوبه لياخذه وان الحجر عداثوبه فاخذ موسى عصاه وطلب الحجر - الحد يث ، وعن علي قال سعد موسى وهارون الجبل فأت هارون فقال بنو اسرائيل انت قتلتك كان الين لنا منك واشد حيا فاذا فامر الله الملائكة فحملتته وتكلمت بموته حتى عرفت بنو اسرائيل انه مات فدفنوه فلم يعرفوا موضع قبره الا الارخم فان الله جعله اصم ابكم ، ولا تضاد بين الحد يثين لانه يجوز ان يكون بنو اسرائيل آذوا موسى بما ذكر في كل واحد من الحد يثين حتى برأه الله من ذلك .

## في سبب نزول قوله تعالى (انافتحنا لك فتحا مبينا)

عن البراء اما نحن فنسمى التي يسمون فتح مكة يوم الحديبية بفتح الرضوان . وعن انس كذلك ، وعنه انها نزلت على رسول الله صلى الله عليه

وسلم مرجعه من الحديدية واصحابه يخاطبون الخزف والكتابة قد حيل بينهم وبين نسكهم ونحو واحد اياهم بالحديدية فقال صلى الله عليه وسلم قد انزلت على آية احب الى من الدنيا جميعا اقرأها فقال رجل يا رسول الله هنيئاً ما يأتين الله لنا ما يفعل بك فما يفعل بنا؟ فأنزل الله تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات) الآية، فيه اعلام ان الفتح المذكور هو ما كان في الحديدية من الصلح الذي كان بينه وبين اهل مكة الذي هو سبب لفتحها وهذا من باب قولهم قد دخلنا مدينة كذا عند قربهم من دخولها وكذا اطلاق الذبيح على احد ابني ابراهيم وان لم يذبح لقربه من الذبيح.

## ١٠ في سبب نزول قوله تعالى (و هو الذى كف ايديهم عنكم) الآية

وعن انس ان ثمانين رجلاً من اهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من التنعم عند صلاة الصبح ليقتلوه فآخذهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقهم فأنزل الله عز وجل (وهو الذى كف ايديهم عنكم وايدىكم عنهم) الآية، وروى ان سببها كان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رد ابا جندل و ابا بصير الى المشركين على ما كانت قاضى عليه المشركين بالحديدية لحقوا سيف البحر فقطعوا الطريق على قريش فأرسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تأسد بالله والرحم لما ارسل اليهم فن اتاه فهو آمن فأرسل اليهم فأنزل الله تعالى (وهو الذى كف ايديهم) الآية حتى بلغ (حياة الجاهلية) وحيثهم انهم لم يقرؤا أنه نبي ولم يقرؤا باسم الله الرحمن الرحيم وحاولوا بينه وبين البيت ولا تضاد بين السببين لكن في الآية (بيطن مكة) وانتعيم من بطنها وسيف البحر ليس من بطنها وكذا في حديث انس الظفر بهم ولا ظفر في الحديث الآخر.

## في سبب نزول قوله تعالى

(يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية

- روى أن الأقرع قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله استعمله على قومه فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله فحكما في ذلك حتى ارتفعت أصواتهما فقال أبو بكر لعمر ، أردت الاخلاقي فقال عمر ما أردت خلافتك قال فنزلت (لا ترفعوا أصواتكم) الآية قال فكان عمر إذا تكلم لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستفهمه ، هذا أشبه مما روى أنها أنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تقدوا بين يدي الله ورسوله) ورواية من روى في الحديث ما أردت إلى خلافي أولى وأشبه بهما لأن ذلك استفهام من أبي بكر لعمر ما الذي أراد بخلافه والرواية الأخرى على سبيل الإنكار .
- والخصومة التي توجب الاختلاف والشحناء وقد برأهما الله من ذلك وطهر قلوبهما وجعل كل واحد منهما وليا لصاحبه والاولى في سبب نزول (يا أيها الذين آمنوا لا تقدوا بين يدي الله ورسوله) ما روى أن رجلا صام يوم الشك فقالت عائشة لا تفعل فانهم كانوا يرون أن هذه الآية نزلت فيه ، وروى عنها أنها قالت كان قوم يتقدمون رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصوم وغيره فنهوا عن ذلك ، وقال مجاهد لا تقتلوا عليه حتى يقضى الله ، وقال الحسن لا تذبحوا حتى يذبح ، وقال الكبي لا تقدموا بين يديه بقول ولا عمل .

## في سبب نزول قوله تعالى (ألم يأن

للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم) الآية

- عن ابن مسعود قال ما كان بين أسلافنا وبين أن عاتبنا الله تعالى بهذه الآية إلا أربع سنين ، سببه هو ما روى عن سعد بن أبي وقاص في قوله (نحن

قص عليك أحسن القصص) الآية قال أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فتلاه عليهم زماناً قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل (نحن نقص عليك  
 أحسن القصص) فتلاه عليهم فقالوا يا رسول الله اوحدهتنا فأنزل (الله نزل أحسن  
 الحديث كتاباً متشابهاً)، كل ذلك يؤمرون بالقرآن فقالوا يا رسول الله لو ذكرنا  
 فأنزل (الم بأن الذين آمنوا أن تتجمع قلوبهم لذكر الله) وهذا كان سؤالهم القصص  
 لتلين قلوبهم فاعلمهم الله أنه لا حاجة بهم إلى القصص مع القرآن لأنه لا يقص  
 عليهم انقاع لهم منه ثم سأله أن يحدّثهم فأنزل في ذلك ما أنزل عليه من أجله  
 وكل ذلك يردّهم إلى القرآن لأنهم لا يرجعون إلى شيء يحدّثون فيه ما يحدّثون  
 في القرآن .

## تفسير القرآن فاتحة الكتاب

١٠

عن أبي سعيد بن المولى أنه كان يصل قائماً في المسجد فدعاه النبي صلى الله  
 عليه وسلم فلما صلى أتاه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تجيبني؟ أما  
 سمعت الله يقول (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله ورسوله إذا دعاكم) الآية  
 ثم قال ألا أعلمك سورة أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد؟  
 فمشيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كاد يبلغ باب المسجد فذكرته  
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن  
 العظيم الذي أوتيته، وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إن في كتاب الله عز وجل سورة ما أنزل مثلاً فسأله أبي عنها فقال كيف  
 قرأ إذا كنت في صلاتك؟ قلت أم الكتاب قال والذي نفسي بيده ما أنزل في  
 التوراة والإنجيل والقرآن - أو قال الفرقان - مثلاً إنها السبع المثاني والقرآن  
 العظيم الذي أعطيته، وللحديث طرق فيه إن الفاتحة هي السبع المثاني والقرآن  
 العظيم، وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ولقد (أتيناك سبعا من المثاني

٢٠

- والقرآن العظيم ، وقرأها على سعيد بن جبير (بسم الله الرحمن الرحيم) الآية السابعة
- وقال سعيد قال ابن عباس قد اخرجها الله لكم وما اخرجها لأحد قبلكم . فقيه ان
- فاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن العظيم وعن سعيد عن ابن عباس ايضا
- (ولقد آتيناك سبعا من المثاني) قال فاتحة الكتاب ثم قرأ ابن عباس بسم الله الرحمن
- الرحيم وقال هي الآية السابعة وقرأ بها سعيد بن جبير كما قرأ عليه ابن عباس .
- ففيه خلاف ما في الحديث الذي قبله عنه لان في الذي قبله انها السبع
- المثاني ولم يذكر غير ذلك فاحتمل ان يكون معنى قول ابن عباس (ولقد آتيناك
- سبعا من المثاني) ان فاتحة الكتاب المرادة بانها السبع المثاني وان معنى (والقرآن
- العظيم) اي وآتيناك القرآن العظيم دليله مجيئه بالنصب لا بالجر مع انه روى عنه
- عجا هذ في السبع المثاني انها السبع الطوال وعن سعيد عنه اقرأني رسول الله
- صلى الله عليه وسلم سبعا من المثاني الطوال ، وهو اولى وعن علي انها فاتحة
- الكتاب ، ومعنى حديث ابي سعيد بن العلى وحديث ابي هريرة يحتمل انها
- القرآن كله في الثواب كما روى ان قل هو الله احد ثلث القرآن اي في الثواب ،
- روى عن ابن مسعود قال أيسجز احدكم ان يقرأ ثلث القرآن كل ليلة ؟ قالوا
- ومن يطيق يا رسول الله ؟ قال قل هو الله احد ، وعن ابي هريرة نرج علينا
- رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأ عليكم ثلث القرآن قرأ قل هو الله احد
- حتى ختمها ، وعن انس مرفوعا جزأ الله القرآن ثلاثة اجزاء فقال قل هو الله احد
- جزء منه ، ففي هذه الاحاديث ان قل هو الله احد ثلث القرآن يعنى في الثواب
- وروى انها تعدل ثلث القرآن ، واذا جاز ان يكون قل هو الله احد ثلث
- القرآن جاز ان تكون الفاتحة ايضا في الآثار التي رويت فيها انها القرآن
- يعنى ثوابها كثواب كل القرآن ، وروى عن عائشة قالت شكنا الناس الى
- رسول الله صلى الله عليه وسلم فحوط المطرفا من بمنبر فوضع ثم صلى ووعد
- الناس يخرجون يوما قالت عائشة ونرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
- بدا حاجب الشمس فقع على المنبر فحمد الله ثم قال انكم شكوتم الى جذب

جئنا بكم واستغفار المطر عن ابلان زمانه عنكم وقد وعدكم الله ان تدعوه .  
ووعدكم ان يستجيب لكم ، ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ، ملك  
يوم الدين ، لا اله الا الله يفعل ما يريد ، الحديث . فيه قراءة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ملك لا مالك وعن ام سلمة مثل ذلك تعدها باصابع احدى يديها سبع  
آيات بسم الله الرحمن الرحيم .

وما روى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قرآنه  
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، ملك يوم الدين ،  
فلا حجة لانها نعتت قراءة مفسرة حرفا حرفا فاحتمل ان تكون نعتت قرآنه  
بالحمد لله رب العالمين فيما سمعته بقراءته غير الحمد لله وعن ام حصين انها صلت  
خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ ما لك يوم الدين حتى بلغ ولا الضالين  
قال آمين .

وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ملك يوم الدين  
قلبا نظرا ثانياه وجدنا حديث ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الى قوله يقول العبد  
ملك يوم الدين يقول الله مجدني عبدي ، وروى عنه فقال ما لك مكان ملك ،  
وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يقرؤون  
ملك ، والصحاح عنه رواية من رواه عن الزهري عن ابي بكر وعمر ولم  
يذكر فيه انسا وعن ابي هريرة من رواية ذكوان وابي صالح انه كان  
يقرأ ملك .

وعن عمر كذلك ملك ، وعن الاعمش كذلك وقراءته ترجع  
الى عبد الله بن مسعود وهي قراءة عاصم وترجع قراءته الى علي بن ابي  
طالب ووجدنا عن حمزة قراءة ملك وقراءته ترجع الى علي وابن مسعود  
وكذلك يقرأها نافع واختار ابو عبيدة قراءة ملك على ما لك لان في ملك  
ما ليس في ما لك لانه لا يكون ملكا الا ما لك وقد يكون ما لك غير ملك

واحتج عاصم على من قرأ مالك فقال يلزمه ان يقرأ (قل اعوذ برب الناس  
مالك الناس) فقال ابو بكر نعم لو افقته عاصبا ولا يقرؤن (تعالى الله الملك  
الحق) واحتج بقوله (قل اللهم مالك الملك) والاولى ان يرد هذا الحزب المختلف  
في قراءته الى ما سمى به نفسه في كتابه (قل اعوذ برب الناس ملك الناس)  
(هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس) (يسبحه ما في السموات وما في الارض .  
الملك القدوس) .

### سورة البقرة قوله تعالى (ما ننسخ من آية)

- النسخ على وجهين نسخ العمل مع بقاء التلاوة ونسخها والاول كثير  
والثاني قد يخرج من قلوب المؤمنين كافة مثل ما حدث ابوامامة بن سهل  
لابن شهاب في مجلس سعيد بن المسيب ان رجلا كانت معه سورة ققام من الليل  
ليقرأها فلم يقدر عليها وقام الآخر قراها فلم يقدر وقام آخر كذلك فاصبحوا  
فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم قت الباردة أقرأ سورة كذا  
وكذا فلم أقدر عليها وقال الآخر ما جئت الا لذلك وقال الآخر وانا يا رسول الله  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها نسخت الباردة وهذا حديث مسند لان  
ابا امامة ولد في حياته صلى الله عليه وسلم وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اسعد وقد يخرج من القرآن ويقتى في الصدور مثل ما روى عن ابي موسى  
الا شعري انه قال نزلت سورة فرغت وحفظ منها لو أن لابن آدم واديان  
من مال لا يثني لها ثلثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويحب الله على من  
ناب، وعنه كما قرأ سورة نشبها باحدى المسجحات فانسيناها غير أني حفظت  
منها يا ايها الدين آمنوا لا تقولوا ما لا نفعلون فتكتب شهادة في اعناقكم فلتسئلن  
عنها يوم اقامه، وعنه انه قال نزلت سورة مثل براءة ثم رفعت لحفظ منها  
ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لاخلق لهم ولو أن لابن آدم واديين، الحديث .  
وعن ابي هريرة لما نزلت (الله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في  
انفسكم) الآية جتوا على الركب فقالوا لا نطيق لانستطيع كلفنا من العمل ما لا نطيق

ولاستطيع فانزل الله عز وجل ( آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون )  
 ( فقالوا سمعنا واطعنا غفر الله ربنا والهك المصير ) ( فانزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) الآية فيه ان الصعابة فهموا مؤاخذتهم بالخوارط التي لا يقدر الانسان  
 على دفعها من نفسه فين الله تعالى بقوله ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) اي لا يكلف الله  
 ما لا يملكه ان المراد بالابداء والاخفاء المحاسب عليهما هو الابداء الذي يقدر  
 صاحبه على اخفائه والاخفاء الذي يقدر صاحبه على اظهاره لا الخوارط التي  
 لا يملكونها ولا يستطيعون فيها ابداء ولا اخفاء وعن ابن عباس ( ان تبدوا ما في  
 انفسكم او تخفوه ) من الشهادة ، وفيه نظر لان كتمان الشهادة غير مغفور لانه حق  
 المشهود له ويرده قوله ( فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ) ومعنى ( ان نسينا )  
 ان تركنا من قوله نسوا الله فنسيهم لا النسيان الذي هو ضد الذكر لانه غير  
 مؤاخذ به وكذا قوله ( او اخطا ) ليس من الخطأ الذي هو ضد الحمد لانه غير  
 مأخوذ به قال تعالى ( وليس عليكم جناح فيما اخطاتم به ) ، بل هو من الخطاء الذي  
 عمله تصدا في الخطيئة وله اختيار فيه ومنه قيل خطئت في كذا مهموز فبان  
 انهم سألوا في موضعه وانه تعالى غفر لهم فيما كان له اخذهم بهما وعقوبتهم  
 عليهما وهو المحمود على فضله ورحمته .

## سورة آل عمران

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتهم  
 فاحذروهم ثم قرأ ( فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه الى قوله ) يقولون  
 آمناه ) ثم قال الراستخون في العلم هم الذين آمنوا بمتشابهه وعملوا بمحكمه ،  
 وعن عائشة قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ( هو الذي انزل عليك الكتاب  
 منه آيات محكمات ) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعت الذين يجادلون  
 فهم الذين عنى الله عز وجل . المحكمات هي المتفق على تأويلها والمعقول معناها  
 والمتشابهات هي المختلف في تأويلها والزيف الجور عن الاستقامة والعدل  
 والفتنة التي يتبعها اهل الزيف هي فساد ذات البين التي يكون عنها القتل والشحناء

- والفرق النبي قال تعالى ( واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ) ومن كان كذلك خرج من الاسلام واستحق النار يدل عليه ما روى ان ابا امامة نرج من المسجد بدمشق فاذا رؤس منصوبة على القنطرة قريب من سبعين رأسا فلما نظر اليها ابو امامة وقف، ثم قال يا سبحان الله يا سبحان الله ثلاث مرات ما يعمل الشيطان هؤلاء ثلاثا قال شرتيل تحت ظل السماء ثلاث مرات وخير قتيل من قتل هؤلاء، وبكى قتيل يا ابا امامة يقول لهم القول فم تبكى؟ قال رحمة لهم انهم كانوا من اهل الاسلام فخرجوا منه ثم تلا هذه الآية ( هو الذي ازل عليك الكتاب منه آيات ) حتى ختمها ثم قل هم هؤلاء ثم تلا ( يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ) حتى ختمها ثم قل هم هؤلاء قال قتلت يا ابا امامة هذا شيء تحدث به من رأيك او سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال يا سبحان الله ثلاث مرات افى اذ الجري قال ذلك ثلاث مرات لو لم اسمعه من رسول الله ١٠ صلى الله عليه وسلم الامر امرتين او ثلاثا او اربعا حتى بلغ سبعا ما حدثتكوه ثم قال من انتم؟ قال قلت من اهل العراق قل اما انهم عندكم كثير .
- فاهل الحق يردون التشابه الى عالمه ثم يلتزمون تأويله من المحكم الذي هو أم الكتاب فان وجدوه فيه صلوا به كما عملوا بالمحكم فان لم يجدوا قصورهم لم يتجاوزوا في ذلك الايمان به ولا استعملوا فيه الفنون المحرم استعمالها في غيره ١٥ فكيف به قال عليه السلام المراء في القرآن كفر عن ابن عباس فقدوا قطيفة حمراء مما أصيب من المشركين يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فنزلت ( ما كان لنبي ان يغل ) الآية قل خصيف قتلت لعكرمة ان سعيدا يقرأ القرآن قال بلى ويغل ويقرأ عاصم وابو عمرو وابن كثير يغل والباقون يغل والاولى الاولى لان العرب انما تقول للرجل في الشيء الذي ٢٠ لا يجوز له اتيانه ما كان له ان يفعل واذا اتى اليه ما لا ينبغي ان يؤتى ما كان لهم ان يفعلوا ذلك به ولا يخالف هذا ما ذكرنا ان قومه كانوا لا يهتمونه ويسمونه الامين لان هذا كان بالدينة من المنافقين الذين لا ينكر منهم مثل

هذا وشبهه .

عن ابن عباس في حديث مبيته عند خالته ميمونة بفحس يسمح النوم  
عن وجهه ثم قرأ العشر الآيات انحوا تم من سورة آل عمران . لم يبين أولى  
العشر الآيات وقد اختلف فيها فذهب قراء المدينة والكوفة الى ان اولها  
الذين يذكرون الله ، واهل الشام اولها ان في خلق السموات والارض  
وهو الاصح لانه في هذا الحديث من غير هذا الطريق قرأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ( ان في خلق السموات والارض ) وقد روى انه قرأ الخمس  
الآيات من آل عمران ، والاختلاف من قبل رواه لامن الرسول صلى الله  
عليه وسلم ويحتمل انه انما قرأ الخمس الآيات اولهن ( ان في خلق السموات  
والارض ) لان فيهن التماس الدعاء والتعكر في الآيات وما بعد الخمس انما هو  
في ذكر استجابة الله للذكرين فيها الى غير ذلك من المعاني والحكم .

### سورة النساء

عن عائشة في قوله تعالى ( ذلك ادنى ان لا تعولوا ) لا تجوروا ، ومثله  
عن ابن عباس لا تميلوا ، ومثل هذا يقال بال رأى بل بالتوقيف ولا نعلم احدا  
من الصحابة ولا من التابعين ذهب الى خلاف هذا التأويل غير زيد بن اسلم  
فانه قال ان لا تكثر عيالكم وهو فاسد لان المناسب حينئذ ذلك ادنى أن لا تعولوا  
عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم املى عليه ( لا يستوى القاعدون  
من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله ) قال بقائه ابن ام مكتوم وهو يملها  
فقال يا رسول الله لو استطعت الجهاد لجاهدت وكان رجلا اعمى فانزل الله على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ به على فخذي فتقلت حتى خفت ان ترض  
فخذي ثم سرى عنه ( غير اولى الضرر ) .

ولا يعارضه ما روى عن ابي نضرة قال سألت ابن عباس عن قول الله تعالى  
( لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر ) الآية فقال اقوام حبسهم  
اوجاع وامراض فكانوا اولائك اولى الضرر ، فان ظاهره يقتضى تركها

كلها معا لذكرها نسقا لان حديث زيد اخبار عن سبب نزولها وحديث ابن عباس اخبار بتأويلها المستقر عليه اسرها وكان ذلك منه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد الله بقوله اولا لا يستوى القاعدون الاحياء واولى الضرر جميعا لان فيه تكليف ما ليس في الوسع وليس على اعمى حرج وانما المراد بذلك الاحياء لا غير وانما ذهب عن ابن ام مكتوم ذلك وظن انه مراد فكان منه . هذا القول فانزل الله (غير اولى الضرر) بيا تا لما اراد اولا وليس هذا ببعيد فانه ذهب على كثير من الصحابة معنى قوله تعالى (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) حتى كان منهم من ربط الخيط الابيض والاسود في رجله ولا يزال يأكل حتى يتبين احدهما من الآخر فين الله تعالى ذلك بقوله (من الفجر) وبعضهم جعل نحت وسادته حتى قال صلى الله عليه وسلم ان وسادك لعريض .  
انما ذلك بياض النهار وسواد الليل .

قال الطحاوي ، قراءة غير بالرفع اصح لان نزولها في وقت آخر بيا تا لما كان انزل قبل ذلك في تفضيل المجاهد على القاعد ولو كان النزول معا لحاز ان يكون منصوبا على الاستثناء كقراءة المدنيين فانه روى من الصحابة غير واحد ان نزولها كان على الاستثناء ولكن لم يرو عن احد منهم انها زلت استثناء .  
لا يقال ان ابن ام مكتوم يوم القادسية حمل الراية للمسلمين وكان اعمى على حاله التي اعتذر بها فكيف لم يبذل ذلك من نفسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه يحتمل انه ما كان يحسن ذلك القدر يوم الاعتذار ثم احسنه بعد ذلك فتكلفه حسبة . وعن ابن عباس ان قاسما من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر من سوادهم على النبي صلى الله عليه وسلم فيأق السهم يرمي به فيصيب احدهم فيقتله فانزل الله (ان الذين نوافهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا فيم كنتم) الآية ، وعنه كان قوم من اهل مكة اسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فقال المسلمون قد كان اصحابنا هؤلاء مسلمين واكرهوا فاستنفر لهم فنزلت .

فإن قيل ما معنى قوله (الا المستضعفين) الى قوله (فاولائك عسى الله ان يعفو عنهم) ولم يكن لهم ذنوب فيعفى لهم عنها قلنا العفو المراد هو رفع العبادة عنهم منه قوله صلى الله عليه وسلم عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق ومنه قول ابن عباس كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويدعون اشياء يتخذونها بغير ما بعث الله نبيه اهل حلاله وحرم حرامه فما حرم من شيء فهو حرام وما احل من شيء فهو حلال وما سكنت عنه عفوى يريد أنه تركه بلا عبادة عليهم فكذا معنى عسى الله هو على إيجابه العفو منه لهم فلم يتعبد لهم فيه بما تعبد به سواهم من قوله على لسان رسوله انا بريء من كل مسلم مع مشرك، لا تراءى ناراهما فقد رفع الله هذا الوعيد عنهم في اقامتهم في تلك الامكنة لعدم استطاعتهم الهروب عنها والتحول الى الامكنة المحموده ورفع التعبد عنهم في ذلك وعن زيد بن ثابت ذكر المنافقون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فريق يقتلهم وقال فريق لا تقتلهم فانزل الله تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين) هذا حديث لم يضبطه رواه لان المنافقين بالمدينة غير متعزضين بقتل ولا غير لانه كان يحملهم على علاتهم وان كان قد وقف من باطنهم على خلافه قال تعالى (اذ جاءك المنافقون) الى قوله (هم العدو فاخذهم) وقال تعالى (ولا تتصل على احد منهم مات ابدا) الآية واخبر بمصيرهم الى النار ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولم يذكر في الحديث المعنى الذى من اجله كانت الصحابة فيهم فئتين، وروى عن زيد أن قوما خرجوا الى احد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فاختلفوا فيهم فقال فرقة تقتلهم وقالت فرقة لا تقتلهم فنزلت (فما لكم في المنافقين فئتين) الى قوله (والله اركسهم بما كسبوا) فدل هذا على ان ذلك الاختلاف في امرهم انما كان لتركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد سر وجهم معه الى قتال اعدائه باحد ورجوعهم الى ما سواها فعل بذلك قتلهم ورجعوا الى غير المدينة قال زيد رجع ناس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال بعض قتلهم وقال بعض لا تقتلهم فانزل الله تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين) فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها لتنتهى الرجل كما تنفى النار العضة يعنى المدينة ودل

على ذلك قوله تعالى ( فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا ) والمهاجرون انما كان الى المدينة الى ما سواها ولم نجد ما يدل على الموضع الذى رجعوا اليه غير ما روى عن مجاهد قال قوم نرجوا من مكة حتى جاؤا الى المدينة يزعمون انهم مهاجرون ثم ارتدوا بعد ذلك فاستأذنوا الى مكة لياخذوا بضائع لهم فيتجرون بها فاختلف فيهم الصحابة فقليل هم منافقون وقيل هم مؤمنون فيبين الله قلوبهم وامر بقتلهم .

## سورة المائدة

عن جبير بن نفير أنه قال دخلت على عائشة فقالت لي يا جبير هل تقرأ المائدة ؟ قلت نعم قالت انها آخر سورة نزلت فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه وما وجدتم فيها من حرام فحرموه .

١٠

وعن البراء أن آية نزلت ( يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله ) وآخر سورة نزلت براءة ، المروى عن عائشة اشبه بالحق والله اعلم لان رسوله بعث عليا بسورة براءة في الحجة التي حجها ابوبكر قبل حجة الوداع فقرأها على الناس حتى ختمها وسورة المائدة نزلت بعد ذلك في جعة الوداع ( اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ) الآية على ما روى ان اليهود قالوا ١٥ لو نزلت علينا هذه الآية ( اليوم اكملت لكم دينكم ) لالتخذنا ذلك اليوم عيداً فقال ابن عباس انها نزلت في عيد بن اثنى عشر يوم عرفة والجمعة . وعن عمر انها نزلت ليلة الجمعة ونحن واقفون معه بعرفة .

وعن علي أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة وعن ابي بكر قال قرؤن هذه الآية ( يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم ٢٠ لا يضركم من ضل اذا اهتديتم ) وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك ان يعمهم الله بعقاب . هذا خطاب فيه قصصان من بعض رواته لا من ابي بكر ولا من ابي

ما روى عنه انه قال يا ايها الناس انكم تهرؤن هذه الآية من كتاب الله وتضعونها على غير ما وضعها الله عليه (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا عمل فيهم بالمعاصي او بغير الحق يوشك ان يعمهم الله عقاب .

وعن ابى ثعلبة الخنسي سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شها مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه ورأيت امرا لا بد لك منه فعليك بنفسك اياك من (١) العوام فان من ورائكم ايا ما الصبر فيمن كقبض على الجمر للعامل يومئذ منهم كأجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله ، فعلمنا ان قول ابى بكر تضعونها غير موضعها اراد به تستعملونها في غير زمنها وان زمنها الذي تستعمل فيه هو الزمن الذي وصفه صلى الله عليه وسلم في حديث ابى ثعلبة الخنسي لما وصفه به ونعوذ بالله منه وان ما قبله من الا زمنة فرض الله فيه على عباده الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يهلك العامة بعمل الخاصة ولكن اذا رأوا المنكر بين اظهرهم فلم يغيروه عذب الله العامة والخاصة ، ففي هذا تأكيد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى يكون الزمان الذي ينقطع فيه ذلك وهو الزمان الموصوف في حديث ابى ثعلبة الذي لا منفعة فيه بامر بمعروف ولا ينهى عن منكر ولا قوة مع من ينكره على القيام بالواجب في ذلك فسقط الفرض عنه ويرجع امره الى خاصة نفسه ولا يضره مع ذلك من ضل ، هكذا يقول اهل الآثار ، اما من يتعلق بالثا ويل فيقول ان قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) ليس على سقوط فرض الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وانهم لا يكونون مهتدين اذا لم يفعلوا ذلك وانما يهتدون اذا فعلوا الا اذا قصر واعنه ويقول نظيره ليس عليك هداهم ، ومع هذا يقتض

( ) في مشكل الآثار ( ٢ / ٦٥ ) « وياك امر »

عليه الجهاد والقتال الى ان يردهم الى دينه الذي بعثه الله به واسره ان (ه) يقاتل الناس عليه كافة والاول ايين معنى وهذا صحيح ايضا عن ابن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف بكم وزمان او قال يوشك ان ياتي زمان يعربل الناس فيه غربلة ويبقى حثالة من الناس قد مرجت عهودهم واماناتهم واختلفوا فصا ر واهكذا وشبك بين اصابعه قالوا وكيف يا رسول الله ؟ قال تأخذون بما تعرفون وتذرون ما تنكرون وتقبلون على امر خاصيتكم وتذرون امرا ممتك .

وعن العرياض قال وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ورغبهم وحذرهم وقال ما شاء الله ان يقول ثم قال اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأطيعوا من ولاء الله امركم ولا تنازعوا الامر اهله ولو كان عبدا سود وعليكم ما تعرفون من سنة نبيكم والخلفاء الراشدين وعضوا على نواجذكم بالحق ، وفي حديث آخر عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ ، ففي هذه الآثار تسديد ما في الآثار التي قبلها وتصديقه واعلام بأن الازمنة تختلف وتباين وان كل زمان منه له حكمة الذي قد بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم لامته واعلمهم اياه وعليهم ما يعملون به فيه فعل الناس التمسك بذلك ووضع كل امر موضعه الذي امر أن يضعه فيه وان لا يخرجوا عن ذلك الى ما سواه .

١٥

وعن ابن عباس كان تميم الداري وعدى بن بداء يختلفان الى مكة للتجارة فخرج رجل من بني سهم فتوفي في ارض ليس فيها مسلم فاصى اليهما ودفع تركته الى اهله وحبسها ما من فضة مخصوص بذهب فاستحلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كتبنا ولا اطلعنا ثم عرف الجاه بمكة فقا وا اشتريناه من عدى و تميم فقام رجلان من اولياء السهمى خلفا بالله ان هذا الجاه السهمى ٢٠ ولشهادتنا احق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين واخذوا الجاه وفيهم

نزلت هذه الآية، وعنه في قوله تعالى (وآخران من غيركم) قال من غير اهل الاسلام من الكفار اذا لم يجهدوا المسلمين .

وعن ابى زائدة عن عامر قال خرج رجل من خثعم فتوفي بدقوقاه فلم يشهد وصيته الارجلان نصرانيان من اهلته فأشهدهما على وصيته فقدا الكوفة فأحلفها ابو موسى الاشعري في دبر صلاة العصر في مسجد الكوفة بالله الذي لا اله الا هو ما خانا ولا بدلا ولا كتما وانها لو وصيته ثم احاز شهادتهما ، هذا يدل على ان الآية محكمة غير منسوخة عند ابن عباس وابى موسى ولا يعلم لها مخالف من الصحابة والتابعين - وعن شريح انه قال لا تجوز شهادة المشرك على المسلم الا في وصيته تكون في سفر .

١٠ وعن ابن المسيب وابن جبير وابن سيرين (من غيركم) اى من غير دينكم . وعن مجاهد اذا حضر موته مسلمان او كافران ولا يحضر غير اثنين منهم فان رضى ورثته بما غابا عليه من تركته بذلك (١) ويحلمان انهما صادقان فان عثر بلطخ وجد وليس او شبهه حلف الاثنان للأولين (٢) من الورثة فاستحقا وابطلا ايمان الشاهدين وهو قول فقهاء الامصار ابن ابى ليلى والاوزاعى والثورى ، وقال الحسن (من غيركم) اى من غير اهل قبلتكم (٣) كلهم من اهل الصلاة الا تراه ١٥ يقول (تحبسونهما من بعد الصلاة) واليه ذهب ابو حنيفة في اصحابه ومالك في

---

(١) في تفسير ابن جرير (٧ - ٧٢) « فذاك » وهو الظاهر - ح (٢) في التفسير « الاوليان » (٣) كذا والظاهر « قبيلتكم » كما يدل عليه السياق وقوله عقبه ، كلهم . مبتدأ يريد الاولان والآخران . وذهب الحسن مشهور في ذلك راجع تفسير ابن جرير (٧ / ٦٤) ولفظه في رواية « كان الحسن يقول اثنان ذو اعدل منكم اى من عشيرته او آخران من غيركم قال من غير عشيرته » وفي اخرى عن الحسن ، او آخران من غيركم قال من غير عشيرتك وعن غير قومك كلهم من المسلمين - ح

اصحابه والشافعي في اصحابه ومن قال انها منسوخة بقوله (وأشهد وأذوى عدل منكم) وهذا ليس بشيء لان ما أنزل الله في كتابه وعمل به رسوله صلى الله عليه وسلم والصحابة فحصل بذلك إجماع لا يجوز أن ينسخ إلا بما تقوم به الحاجة وقوله (بعد الصلاة) لادليل فيه للحسن لاحتمال أن يكون القصد بذلك الى الوقت المعظم عند اهل الاديان جميعا ويخافون نزول العقوبة بهم عند المعصية فيه . وهو ما بعد صلاة العصر وقيل انها كانت في اول الاسلام والارض حرب والناس كفار والوصية فریضة فلما نسخت الوصية لم يبق هذا مشروعا وفيه نظر .

## سورة الانعام

- ١٠ عن خباب بن الارت ان الاقرع وعيينة جاؤا فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع بلال وعمار وصهيب وخباب في ضغفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله حقرهم فأتوه فخلوا به فقالوا له نحب ان تجعل لنا منك مجلسا يعرف به العرب فضلنا وان وفود العرب تأتيك فنستحي ان ترانا تعودا مع هذه الأعباء فاذا نحن جئناك فاقهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقم معهم ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك كتابا فدعا بالصحيفة ليكتب لهم ودعا عليا ليكتب فلما اراد ذلك ونحن نعود في ناحية نزل جبريل فقال (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) الآية ثم ذكر الاقرع وصاحبه فقال (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) الى قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) فدعا رسول الله بالصحيفة ودعا نائبا وهو يقول سلام عليكم فدنونا منه فوضعا ركبنا على ركبته فكان اذا اراد ان يقوم قام وتركنا فانزل الله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الى قوله (تريد زينة الحياة الدنيا) يقول مجالس الاشراف (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) فهو عيينة والاقرع والفرط المهلك ثم ضرب لهم مثلا رجلين ومثل الحياة الدنيا فكنا نقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا بلغنا الساعة اتى يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم

والأصبرنا إبداحي يقوم (١) الآيتان عامتان فيمن كان على صفة النذر المذكور وليستا بخاصتين فيهم بما دل عليه ما روى عن ابن عمر أنه قال (وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) قال هم الذين يشهدون الصلوات المكتوبات .

## سورة الأعراف

روى أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية (واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم) إلى قوله (غافلين) فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل إذا خلق ألبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار - فيه إعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم إيانا إن الله استخرج من ظهر آدم ذريته وفي الآية بنو آدم لا آدم نفسه وعقلنا بما ذكر فيه إن علم الله بتقديم أهل السعادة بما يستعملهم به في الدنيا من أعمال الخير حتى يدخلهم الجنة ثواباً على عملهم وكذلك بأهل الشقاء حتى يدخلهم النار عقوبة لهم على عملهم . وعن ابن عباس مرفوعاً اخذ الله الميثاق من ظهر آدم بعرفة فأنرج من صلبه كل ذرية ذراها بين يديه كالذرثم كلهم قبلاً فقال (أأستبر بربكم قالوا إيلي شهدنا أن تقولوا يوم القيامة) إلى (فعل المبطون) فقيه زيادة على ما في الحديث الأول كلام الله إياهم وذلك غير مستنكر في لطيف قدرة الله عز وجل وقد أول هذه الآية من لم يقف على المروي بأن الله عز وجل أهم ذرية آدم في خلقه إياهم المعرفة به التي هي موجودة في جميعهم من أن لهم خالقا

(١) هكذا ولعله - والأصبر لنا أبداً حتى يقوم - ح .

- سواهم بخلافهم لانه قد رعى خلقهم وهم عاجزون عن مثل ذلك حتى لا يستطيع احد أن يقول خلافه فكان ذلك شهادة منهم على انفسهم انه ربههم وحجة عليهم ان قال الاشقياء منهم يوم القيامة عند اخذهم باعمالهم ( انا كنا عن هذا غافلين )
- امى عن عقوبتك لنا على عملنا او على ان تترك بالربوبية اذ كانت الله عز وجل قد بعث اليهم فى الدنيا رسلا مبشرين ومنذرين واغزل عليهم كتيبه بما جعلهم به متعبدين وهذا تأويل حسن لو لم تكن سمعنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى الحديثين لاحتمال الآية له ولكن لما بين صلى الله عليه وسلم مراد الله بها لم يجز القول بخلافه ولا تأويل سواه والمعنى فى مسح ظهر آدم والتلاوة انما هى فى بنى آدم انه لما كان اصل بنيه نسب ما استخرجه منه اليهم كما قال ( انا خلقناهم من طين لازب ) والخلق من ذلك آدم لا ذريته .

### سورة هود

- فى قول الله تعالى ( فاما الذين شقوا فى النار ) الى قوله ( الاما شاء ربك ) اهل اللغة منهم القراء وقطرب يذهبون الى ان معنى ( الاما شاء ربك ) خرج مخرج الزيادة على ما يقيمونه فى النار مثل دوام السماوات والارض مما هو اكثر من ذلك المقدار كقول الرجل لى عليك الف والعشرة الآلاف الدرهم التى لى عليك اى والعشرة الآلاف التى لى عليك ليس على الاستثناء لان الكثير لا يستثنى من القليل فعلى هذا يكون معنى الاسوى وقيل بل على الاستثناء كقولك والله لأضربنك الا ان ارى غير ذلك وعزيمتك على ضربه فكذلك الاما شاء ربك ولا يشاؤه وقيل معنى الاما شاء ربك الوقف فى الحساب قبل ان يدخل اهل النار النار والاولى رد المعنى الى ما روى مرفوعا فيمن يخرج من النار بالشفاعة من ذلك ما روى عن قتادة عن انس ( واما الذين شقوا فى النار ) يخرج قوم من النار ولا نكذب بها كما كذب بها اهل حروراء .

ومنه ما روى عن طليق بن حبيب قال اقيمت جابر بن عبد الله وكنت اشد الناس تكذبا بالشفاعة فقرأت عليه كل آية فى القرآن وعد الله اهلها

بالخلود في النار فقال لي يا طليق أترأك أعلم بكتاب الله وبسنة نبيه مني؟ قال لا قال فصمتا وانشأوا إلى اذنيه ان لم اكن سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يقول يخرجون من النار قلت ومن هؤلاء القوم؟ قال قوم اصابوا ذنوبا كثيرة . ويؤيده قوله تعالى اخبرنا عن اهل النار ( فاستنفعهم شفاعتنا الشافعين ) ففيه ان غيرهم تنفعه الشفاعة وقوله تعالى ( فمالنا من شافعين ) وقوله تعالى ( من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه . ولا يشفعون الا لمن ارتضى ) .

### سورة يوسف

عن ابن عباس ( اني رأيت احد عشر كوكبا ) قال كانت رؤيا الانبياء وحيا ، لانك انما قاله رأيا وانما قاله سماعا والأحسن في تأويله ان رؤيا الانبياء في مناماتهم ما شاء ان يوحى اليهم فيها وكل ذلك وحى منه فجعل ما شاء منه في منامهم وجعل منه ما شاء في يقظاتهم .

### سورة سبحان

عن ابن مسعود في حديث ركوب النبي صلى الله عليه وسلم البراق لما اسرى به الى بيت المقدس قال ثم مشينا الى بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي ربط فيها الانبياء ثم دخلت المسجد وتشوف بي الانبياء من سمى الله في كتابه ومن لم يسم فصيلت بهم الا هؤلاء النفر عيسى وموسى وابراهيم ، ففيه انه ام الانبياء الا المستثنين ، وعن انس امامته بهم جميعا .

وعنه انه قال اتيت بالبراق وهو دابة ابيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فلم تر ايل ظهره وهو وجبريل حتى اتيا بيت المقدس ففتحت ابواب السماء فرأى الجنة والنار قال حذيفة ولم يصل في بيت المقدس؟ قلت بل صلى قال حذيفة ما اسمك يا اصمغ فاني اعرف وجهك ولا اعرف اسمك؟ قلت انا زربن حبش قال وما يدريك انه قد صلى فيه؟ قلت يقول الله تعالى ( سبحان الذي اسرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى

- المسجد الاقصى) قال انه لو كان صلى فيه لصليت فيه كما تصلون في المسجد الحرام؟ قال قليل له انه ربط الدابة بالحلقة التي ربط بها الانبياء قال حذيفة لو كان يخاف ان تذهب وقد اتاه الله بها، ولكن ما روى عن ابن مسعود وابن مسريرة وانس في اثبات الصلاة هناك اولى من نفي حذيفة وقوله لو كان صلى لوجب على امته أن يصلوا هناك - لاحجة فيه اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يأتي مواضع ويصلي فيها لم يكتب علينا اتيانها ولا الصلاة فيها بل قد نهي عمر أن يتبع تلك المواضع فيصل فيها وعن معمر وروافيت الموسم مع امير المؤمنين وانصرفت الى المدينة معه ثم رأى تاسا يذهبون مذها فقال ابن يذهب هؤلاء؟ قالوا يا تون مسجد اهل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما هلك من كان قبلكم بهذا يتبعون آثار انبيائهم فاتخذوها كنائس ويبيعان من ادركته الصلاة في شيء من هذه المساجد التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فليصل فيها والا فلا يعتمدها .

- وابن من هذا انه لا مسجد اجل مقدار اولا اكثر ثوابا بعد المسجد الحرام من مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكتب على الناس اتيانه والصلاة فيه كما كتب عليهم ما كتب في المسجد الحرام واما ربط البراق ليلتذ ثباته ١٠ اولى من نفي حذيفة ايضا اذ ليس كل مسخر لمعنى يطاع (١) لذلك المعنى ألا ترى انه مسخر الله انا الدواب ونحن نعاني في ركوبها ما نعاني فكذا ربط البراق غير مستنكر مع تسخير الله تعالى اياه له .

وعن سعيد بن جبير في قوله تعالى (واستل من ارسلتنا من قبلك من رسلنا) قال تعي الرسل ليلة اسرى به . فيه ما قد دل ان نزول الآية كان بغير مكة وبغير المدينة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرى به الى حيث لا يعلم حتى علم بوروده اياه واجتماعه فيها هناك مع الانبياء حتى امهم وهم الذين أسر بسؤالهم عنه لانه لم يلقيهم في غير ذلك الموضع . وعن ابي زميل قال رجل لابن عباس انه ليقع في نفسي ما ان احرم من السماء احب الى من ان اتكلم به فقال

ابن عباس من الشك تعني؟ قال نعم قال وقال وهل يسلم من ذلك احد وقد قال تعالى لنبيه ( فان كنت في شك مما انزلنا اليك ) . لا تعلمه روى عن احد من الصحابة في المراد بهذه الآية غير هذا الحديث عن ابن عباس واما التابعون فروى عن سعيد بن جبير والحسن انهما قال لم يشك ولم يسأل .

• واما اهل السنة فقد رويت عنهم اقوال منها قال الكسائي والقراء ليس قوله ( فان كنت في شك ) خبرا عن انه في شك انما هو كقول الرجل لابنه ان كنت ابني فافعل كذا واحسن منه ان المراد بذلك غير النبي صلى الله عليه وسلم وهم الشاكون بمعنى فان كنت في شك من غيرك فيما انزلنا اليك وهو قول ابي عبيدة كما قال ( حتى اذا كنتم في الفلك ) جاء بالخطاب للنبي وامته والمراد به نوح وامته بقرينة قوله تعالى ( وجرين بهم ) وكان المرادون على هذا بقوله ( فاستل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ) هم الذين آمنوا به قبل ذلك كعبدا لله بن سلام .

قال الطحاوي ويحتمل ان يكون هو المراد بالذكورين في تلك الآية وان يكون هم الذين اتهم صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس من الانبياء الذين كانوا انزل عليهم قبله من الكتب ما انزل عليهم منها ما فيها ذكره وذكر امته ١٥ مثل ما قاله ابن عباس في حديث ابي زميل ووجهه عندنا عن ابن عباس على ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره فان العرب قد تخاطب من تريد غيره وقد روى عن عمر بن الخطاب من قوله في حديث المتظاهرين على رسول الله صلى الله عليه وسلم قللت يا نبي الله انت نبي الله وصفيته وخيرته من خلقه على ما ادى من خصفة مضطجعا عليها ومن وسادة محشوة ليفا تحت رأسه ٢٠ وكسرى وقيصر على سرالذهب وفرش الديباج والحبر فجلس فقال يا عمر لعلك شككت؟ قلت لا والذي بعثك بالحق اني لعل يقين من الله فيك انك لنبيه وصفيه ولكني عجبتم لما روى عنك من الدنيا وبسط على هؤلاء فقال هم قوم بعلمت لهم طيبا تنهم في الحياة الدنيا وانا انحرت لنا في آخرتنا ، واذا كان عمر

قد نفى عن نفسه الشك كان عند امثاله من الصحابة منتفيا كانتفائه عنه وكان من النبي صلى الله عليه وسلم اشد انتفاء فتحققنا ان المرادين بالشك في ذلك هم غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير عمر وغير من سواه من الصحابة وانهم من سواهم من اهل الشك فيه ممن ليس اسلامه كاسلام الصحابة او ممن لم يؤمن به ولم يدخل في شريعته. وفيه نظر لان سؤاله الانبياء لا تأثير له في نفى الشك عن شك من يجوز عليه الشك.

وعن ابن مسعود كان قر من الانس يعبدون قرا من الجن فاسلم الجنون وثبت الانسيون على عبادتهم وهم لا يشعرون فهم الذين قال تعالى (اوئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايمهم اقرب) والمنكر ذهب الى ماروى عن مجاهد انه قال يبتغون الى ربهم الوسيلة عيسى وعزير والملائكة لان هؤلاء عبدوا من دون الله ولا يعلم غيرهم وتقول ابن مسعود اولى لموضعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيده قوله (قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) ولم نجد من الصحابة خلاف قوله. وعنه نزلت على نقر من العرب كانوا يعبدون قرا من الجن، وهذا دليل صحة حديثه.

١٥

## سورة الكهف

عن ابن عباس قال حدثني ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن قصة موسى والخضر انهما بينهما ما يشيان على الساحل اذا بصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فاخذ الخضر رأسه فاقطعه بيده فقتله فقال له موسى (أقتلت نفسا زكية بغير نفس) الآية ثم ساق الحديث حتى انتهى الى ٢٠ سؤال الخضر موسى عما كان فيه مما انكره عليه والى قول الخضر له واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين.

وعن ابن عباس عن ابي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولوعاش لأرهبى ابويه طغيا وكفرا والزكية التي

لم تذهب قط فهي أولى من الزاكية التي اذنبت ثم غفر لها لأن الغلام تمل صغيرا لم يبلغ الحنث وقيل هالفتان بمعنى واحد وهذا اصح لأنه قد يجوز أن يسمى غلاما وهو بالغ وقوله لو ادرك ارحمهما طغيانا قد يراد بالادراك الاحتلام او يكون معرفته بالاشياء المذمومة وفي الآية ما دل على بلوغه وهو (أنتلت نفسا زكية بغير نفس) أي انها لم تقتل نفسا ولو قتلت لكانت مستحقة لقتلها بها وطهرت بهذا القتل والصبي عمده لا يوجب قودا فهو بالغ يؤيده قوله في قصة مريم (لأهبطك غلاما زكيا) أي طاهرا وصفه بأنه زكي بغير ذنب كان منه قبل ذلك فالحنى ان لا فرق بين الزكية والزاكية وانها بمعنى واحد مثل القاصي والقصى واختلاف الآثار في زاكية وزكية ليس حكاية عن القرآن ولكنه حكاية من النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه العربي لقول موسى الذي قاله للخضر بلسانه المختلف للسانه والحكايات للأشياء بغير تلك الألسن قد تحكى بألفاظ مختلفة ومثله قوله تعالى (آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزا) وفي موضع (ثلاث ليال سوبا) لانه حكى بالعربي ما قيل لتركيا بلسانه مرة بالايام التي تدخل فيها الليالي ومرة بالليالي التي تدخل فيها الايام لما كان المعنى في ذلك سواء فكذلك وصف الغلام بما وصفه به بلسانه مرة بزكية ومرة بزكية لما كانا سواء .

وعن ابي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر احدا فدعاه بدأ بنفسه فقال ذات يوم رحمة الله علينا وعلى آل موسى لو سكت مع صاحبه لأبصر العجب ولكنه قال (ان سألتك عن شيء بعد ها . فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا) .

ولم يختلف القراء في نون الجماعة في لدن انها تقرأ مثقلة حيث وقع (لو اردنا ان نتخذ لهما الخزانة من لدنا وسوحنا من لدنا) وفي اجماعهم دليل على ان أولى القراءة وفي لدني التثنية .

عن ابي ذر انه قال دخلت المسجد فاذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس

فلما غابت الشمس قال يا اباذر أتدري اين تذهب هذه ؟ قلت الله ورسوله اعلم  
قال فانها تذهب تستأذن في السجود فيؤذن لها ويوشك ان يقال لها اطلعي  
من حيث جئت فتطلع من مغربها ذلك مستقر لها ، فيه ان الشمس تقرب في  
السماء وقد روى مرفوعا في عين حمئة من الحمأة رواه ابن عباس وقال اقرأني  
ذلك ابى كما اقرأه النبي صلى الله عليه وسلم .

وعن ابن عباس كنت عند معاوية وعنده عبيد الله بن عمرو بن العاص  
فقال معاوية لعبد الله كيف قرأ ( وجدها تقرب في عين حمئة ) فقال في عين حامية  
يريد حارة فقال ابن عباس فقال معاوية كيف قرأها يا ابن عباس ؟ فقلت ( وجدتها  
تقرب في عين حمئة ) وانشدني في ذي القرنين .

- ١٠ بلغ المشارق والمغارب يتنقى اسباب علم من حكيم مرشد  
فرأى منهب الشمس عند غروبها في عين ذي خلب وثأط حرم د  
فالخلب الطين والثأط الحمأة والحرم د الاسود .

- قبل حديث ابن عباس عن ابى يخاف حديث ابى ذر لان في حديث  
ابى ذر غروبها في السماء وفي هذا غروبها في طينة سوداء والطين في الارض  
لا في السماء وشعر تبع يدل على انها في الارض لا في السماء ايضا فلنا قد يكون  
١٠ الطين في السماء يدل عليه قوله ( حجارة من طين ) وشعر تبع يحتمل ان تكون  
الرؤية رؤية يقين وعلم بالقلب لارؤية عين مع ان اللمجة في اللغة وغيره قول  
الرسول صلى الله عليه وسلم فحصل الالتئام بغير تضاد فيه ولا اختلاف  
ثم لا يعلم عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى ابن عباس على  
حمئة والاكثر منهم على حامية وروى في العين التي تقرب فيها الشمس الحرارة  
٢٠ والحمأة جميعا فكانا من صفاتها فنقرأ حامية وصفها باحدى صفاتها ومن قرأ حمئة  
وصفها بصفاتها الأخرى وذلك واسع غير ضيق .

## سورة الانبياء

عن ابن عباس لما نزلت ( انكم وما تعبدون من دون الله ) الآية شق

ذلك على اهل مكة وقالوا شتم محمد آلهتنا فجاءهم ابن الزبيرى وقال ادعوه لى فدعى محمد قال يا محمد هذا شيء لا آلهتنا خاصة ام لكل من عبد من دون الله ؟ قال بل لكل من عبد من دون الله فقال خصمناه ورب الكعبة يا محمد أأنت تزعم ان عيسى عبد صالح وعزير كذلك والملائكة صالحون ؟ قال بلى ، قال فهذه النصارى تعبد عيسى واليهود تعبد عزيرا وهذه بنو مليح يعبدون الملائكة . قال فضج اهل مكة فزلت ( ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون ) وزلت ( ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون ) وهو الضعيف .

وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقريش يا معشر قريش لا خير مع احد يعبد من دون الله فقالوا أأنت تزعم ان عيسى كان نبيا وكان عبدا صالحا ؟ فأزل ( ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون ) وانه لعلم الساعة ) خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة هكذا قال لعلم بالفتح وخبيج المشركين عند نزولها وهم اهل فصاحة يدل على ان ما قد تستعمل فى بنى آدم وان كان من اكثر استعمالا وهن ذلك قوله تعالى ( والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم ) وقوله تعالى ( والد وما ولد ) يعنى آدم وما ولد وقوله تعالى ( يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض ) وعلم ان الاولى قراءة ( اذا قومك منه يصدون ) بكسر الصاد وهو الضعيف وبالضم من الصدود ولو كانت منه لكأنت اذا قومك عنه يصدون ( ان الذين كفروا يصدون عن سبيل الله - وصدوا عن السبيل ) وهو كثير فى القرآن .

وعن ابن عباس انكار هذه القراءة وقال انما هى الحن وانما هى يصدون يضجون وعن علي ( ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى ) الآية زلت فى عثمان واصحابه او قال عثمان منهم يعنى ان عثمان ممن سبقتم له الحسنى المذكورة لانهما زلت فيمن سبقتم لهم الحسنى من الله وعثمان واصحابه منهم ، قوله تعالى ( ولقد كتبنا فى الزبور ) الآية المذكور المراد هنا هو المكتوب قبل خلق السماوات

وان الاشياء المذكورة بعده هي ماسواه من التوراة والانجيل والقرآن .  
وعن سعيد بن جبير أنه قال الزبور والتوراة والانجيل والذكر الذي  
في السماء اصل هذه الكتب والارض ارض الجنة يرثها عبادى الصالحون .  
وعنه الزبور والقرآن والذكر التوراة والارض الجنة .

وعن عامر كتبنا في الزبور قال زبور داود من بعد الذكر وهو  
ذكر موسى التوراة وعن مجاهد الزبور الكتاب عند الله والارض ارض الجنة  
يؤيد ما قلنا اولاً عن عمران بن حصين قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اقبلوا البشرى يا بنى تيم قالوا قبلنا فأعطينا قال اقبلوا البشرى يا اهل اليمن  
قلنا قد قبلنا فأخبرنا عن اول الامر كيف كان؟ قال كان الله قبل كل شئ وكان  
عرشه على الماء وكتب في اللوح ذكر كل شئ الحديث وله طرق في بعضها  
ثم كتب في الذكر كل شئ ثم خلق السموات والارض .

واهل اللغة يقولون الذكر القرآن ويحتجون بقوله تعالى  
(ص والقرآن دى الذكر) وبقوله تعالى (فاستلوا اهل الذكر) وبقوله تعالى  
(انا نحن نزلنا الذكر وما علمناه الشعر وما ينبنى له ان هو الا ذكر وقرآن  
مبين) وعلى هذا معنى من بعد الذكر اى من قبل الذكر لان حروف الخفض  
تعاقب بعضها بعضها وذلك موجود في كلام العرب الا ان الذى ذكرنا اولاد  
عليه حديث صحيح اولى بتاويل الآية مما قالوا اذ لا ضرورة توجب حمل  
الامر عليه .

## المؤمنون

عن عمر بن الخطاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل  
عليه الوحي سمع عنده دوى كدوى النحل فكثنا ساعة فاستقبل القبله ورفع  
يده وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا  
ولا تؤثر علينا وارضنا وارضى عنا ثم قال لقد انزلت على عشر آيات من  
اقامهن دخل الجنة ثم قرأ (قد افلح المؤمنون) الآيات . يحتمل ان يكون

هذا قيل فرض رمضان وفرض الحج على من فرضه الله عليه فكان من جاء  
بغيرهما مستحقاً للوعد المذكور فلما فرضاً عاد الوعد الى من ادى جميع الفرائض  
التي منها صوم رمضان والحج .

## النور

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتكح الزاني  
الا مجلوداً مثله ، وهذا في مجلود في الزنا مقيم عليه لا على النازع عنه لان  
وصفه اياه بالجلد وصف له بحال هو فيها مذموم لان الجلد كفارة فذمه بذلك  
بعد الجلد يدفع ان يكون كفارة له اذ كانت مقبياً على ما يوجب مثله وروى  
مرفوعاً الزاني لا يتكح الا زانية مثله والمجلود لا يتكح الا مجودة مثله ، فيه  
زيادة على الاول وهو ، لا يتزوج الزاني الا زانية ، ومعناه ايضاً على الزائنين  
المقيمين على الاحوال المذمومة لاهل زائنين جلد كل واحد منهما في زناه  
جلد ا يكون كفارة له بزوجته عنه وتوبته منه والمعقول من قصده الى ذمه  
بالجلد ذمه بالزنا الذي كان جلد فيه ، وروى ان مرتد المأرأة نكاح عناق  
استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وكانت بغياً فسكت حتى نزلت  
١٠ ( الزاني لا يتكح الا زانية ) الآية فتناه عن ذلك .

وعن ابن عمر كن نساء بغايا كان الرجل يتزوج المرأة منهن لتنفق  
عليه منهن ام مهزول ( ١ ) فاحتمل ان يكون ما في الآثار الاول هو على  
الرجل يتكح لهذا المعنى الذي يطلق لها الزنا لما يصل اليه بذلك من النفع فسمى  
زانيا لما كان سبباً كنحو ما روى مرفوعاً ايما امرأة استعطرت ومرت على  
٢٠ قوم ليجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية .

## الفرقان

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة احرف ايها

(١) هكذا في سنن البيهقي ( ١٥٣/٧ ) وغيره ووقع في الاصل « ام مهزول »

- قرأت أصبت أو قال أقرأوا ولا حرج غير أن لا تجمعوا بين ذكر رحمة بعذاب ولا ذكر عذاب برحمة ، أو قال فلا تماروا في القرآن فإن المراء فيه كفر ، وقال ( فاقروا ما تيسر منه ) ذهب قوم إلى أن السبعة الأحرف هي سبعة انحاء كل نحو منها جزء من القرآن كقوله ( ومن الناس من يعبد الله على حرف ) فإنه صنف من الاصناف التي يعبد الله عليها فمنها ما هو محمود ومنها ما هو على خلافه .
- فمن ذلك الأحرف حرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال ، قيل هذا فاسد لأنه روى عن أبي بن كعب أن جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اقرأ على حرف واحد فاستزاده فقال اقرأ على حرفين ، فقد علمنا أن الحرف الذي أمره أن يقرأ عليه محال أن يكون حراما لا سواء أو يكون حلالا لا سواء
- وعن ابن مسعود كان الكتاب الأول نزل من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال فأحلوا حلاله وحرموا حرامه وأفعلوا ما أمرتم واتهوا عما نهيتهم عنه واعتبروا بأمثاله وأعملوا بحكمه وآمنوا بمتشابهه وقولوا آمنا به كل من عند ربنا وقيل سبعة أحرف سبع لغات لأن منه العرب مثل طور سيناء .
- قال الطحاوي تأملنا فوجدنا قوله تعالى ( وما أرسلنا من رسول إلا بلسان ربه ) وهم قريش وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ ما ينزل عليه على أهل ذلك اللسان وعلى غيرهم من أهل الألسن كالفارسي وغيره وكان يشق عليهم حفظ ما يقرأ عليهم بحر وفه التي يقرأها بها عليهم ولا يتهاهم كتابة ذلك وتحفظهم إياه لما عليهم من المشقة في ذلك مع أنهم أهل لسانه وكانوا محتاجين إلى حفظ ما تدلى عليهم ليقرؤه في صلاتهم ولتعلموا به شرائع دينهم فوسع عليهم ذلك أن يتلوه بما نيه وإن خالفت ألفاظهم التي يتلونه بها ألفاظ نبيهم - دل عليه اختلاف عمر مع هشام بن حكيم وها قريشيان لسانها واحد في قراءة آية من سورة الفرقان ققرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا أنزلت

هكذا أنزلت إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف (فاقرؤا ما تيسر منه) .

واختلفوا فيما كان في الفاظه لافي الحلال والحرام والامر والنهي كقول الرجل اقبل وتعال وادن وشبه يؤكده ما روى ان ابي بن كعب قال ما حك في نفسي منذ اسلمت شيء الا اني قرأت آية وقرأها غيري فقال اقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيتاه فقلت يا رسول الله اقرأني آية كذا كذا؟ قال نعم وقال صاحبي اقرأنيها كذا؟ قال نعم اتاني جبريل وميكائيل فجلس جبريل عن يميني وجلس ميكائيل عن يساري فقال اقرأ القرآن على حرف وقال ميكائيل استزده فقال اقرأ القرآن على حرفين حتى بلغ سبعة أحرف كل كاف شاف .

وفي رواية ليس منها الا شاف كاف قلت غفورا رحيا او قلت سمعنا حلما او عاييا حكيا او عزيزا حكيا اى ذلك قلت فانه كذلك ما لم تختم عذابا برحمة او رحمة بعذاب ، فبان ان ذلك توسعة من الله لضرورتهم الى ذلك وحاجتهم اليه حتى كثر من يكتب وعادت لغاتهم الى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لحفظوا القرآن بالفاظه التي نزل بها فلم يسعهم حينئذ ان يقرؤه بخلافها اذ كانت التوسعة في السبعة الأحرف في وقت خاص لضرورة دعت الى ذلك فارتفع حكم هذه السبعة الأحرف بارتفاع تلك الضرورة وعاد ما يقرأ به القرآن الى حرف واحد وما يدل على عود التلاوة الى حرف واحد بعد ما كانت على الأحرف السبعة ما كان من ابي بكر في جمعه القرآن واكتتابه بمشورة عمر ومن حضر من الصحابة ومن متبعة عثمان اياها على ذلك ثم تابعهم على ذلك زيد ابن ثابت كاتب الوحي وجميع الصحابة فصارا جماعا والنقل بالاجماع هو الحجة التي بثلتها قتل الاسلام التي انا حتى علمنا شرائعه وعاد ذلك الى ان من كفر بحرف منه كان كافرا حلال الدم الى ان يرجع الى ما عليه الجماعة بخلاف حكم الاخبار التي يرويها الآحاد مما يخالف شيئا مما في المصحف الذي ذكرنا في انه لا يكون كافرا من كفر بما جاء به .

وعن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة أحرف لكل

آية منها ظهر وبطن . ظهر الآية ما يظهر من معناها وبطنها هو ما يطن من معناها  
فعلى الناس طلب باطنها كما عليهم طلب ظاهرها ليقفوا بذلك على ما تعبد هم الله  
تعالى من حلال او حرام

وعن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على ثلاثة احرف ، قيل

هو قول يقال ويقين يوقن به وعمل يعمل به والاولى ان يقال لما قال له  
جبريل اقرأ على حرف وقال له ميكائيل استزده فقال اقرأ على حرفين فاستزاده  
حتى بلغ ثلاثة احرف . اعلم الناس بذلك فسمعه من حدث عنه ولم يسمع الزيادة  
وسمع ذلك غيره الى سبعة احرف فحدث به فكان من سمع حجة على من لم يسمع .  
عن ابي ظبيان قال لى ابن عباس على اى القراءة تقرأ ؟ قلت على القراءة

- ١٠ الاولى قراءة ابن مسعود قال بل قراءة ابن مسعود هي الآخرة ان جبريل  
كان يعرض على نبي الله القرآن في كل رمضان فلما كان العام الذى قبض فيه  
عرضه مرتين نشهد صباه ما نسخ منه وما بدل ، والقراءة التى لا يختلف خطها  
باختلافها مثل ( ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) فتبينوا ( واذا ضربتم فى سبيل الله  
فتبينوا ) ( كيف ننشرها ) كيف ننشرها ( لنبؤنهم من الجنة ) ولشؤنهم ، وما  
اشبه ذلك مما فى القرآن كثير فانه قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم على الناس  
كما انزل ثم نزل عند عرض القرآن على جبريل فقرأه ايضا على ما انزل  
فحضر الثانية من غاب عن القراءة الاولى وغاب عن الثانية من حضر الاولى  
فلزم كل فريق منهم قراءة التى سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وكان محمودا على  
ذلك اذ هي كلها من عند الله اذ ليس فى المصحف شكل ولا تقط لانهم تركوا ذلك  
خافة ان يخطوا بكتاب الله غيره حتى كره كثير منهم كتابة بواتح السور  
٢٠ والتعشير والتخميس واروهم (١) حجة وهذا كمثل ما كان فى الاحكام مما نهى عنه  
الله تعالى على لسان نبيه بعد ذلك بما نسخه فوق بعض الصحابة على الحكم الاول  
وغاب عن الثانى ووقف بعضهم عن الثانى وغاب عن الاول فكان فرض  
كل فريق منهم الذى تعبد به ما وقف عليه لما لم يسمع خلافه .

من انس ان رجلا كان يكتب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قد قرأ البقرة وآل عمران وكان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلى عليه غفورا رحيا فكتب عليا حكيميا فيقول للنبي  
صلى الله عليه وسلم أكتب كذا وكذا؟ فيقول نعم اكتب كيف شئت ويلى  
عليه عليا حكيميا فيقول سميعا بصيرا فيقول له النبي اكتب كيف شئت فهو كذلك  
فارتد عن الاسلام ولحق بالشركين وقال انا اعلمكم بمحمد أن كان ليكل الامر  
الى حتى اكتب ما شئت فيبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الارض لن  
تقبله فأخبرني ابو طلحة انه رأى الارض التي مات بها فوجدته منبوذا قال ابو طلحة  
ما شان هذا؟ قالوا انا دفناه مرارا فلم تقبله الارض .

١٠ ليس في الحديث خلاف لما قلنا من ان السبعة الأحرف انما اطلقت  
للناس للضرورة الى ذلك والعجز منهم عن حفظ الحروف بعينها وانه لا يسع  
لنا ان نقرأ شيئا من القرآن بخلاف الالفاظ التي فيها وان كان معناها معنى  
ما فيها لأنه يحتمل ان يكون ذلك الكتاب الذي امره بالكتابة انما هو كتابه  
الى الناس في دعائهم الى التوحيد وتعليم الشرائع ولم يكن الرجل من قريش  
ولا من الانصار وانما كان نصرانيا اسلم وكان يقول ما يقرأ عهد الا ما كتبت  
له وليس في قوله ما يقرأ دليل على انه قرآن وليس كل مقروء قرآنا ( اقرأ  
كتابك كفى بنفسك - فاولئك يقرؤن كتابهم واما من اوتي كتابه بيمينه ) الآية  
وكذا لا يلزم انه كان يقرأ بنفسه ولكن كان يأمر به فيقرأ عليه ليعلم الناس  
فيعابوا ما فيه قبل ان ينفذه الى من يريد انفاذه اليه .

٢٠ عن عطية العوفي قال قرأت على عبد الله بن عمر ( خلقكم من ضعف  
ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا ) فرد على ( الله الذي خلقكم  
من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا ) ثم قال  
قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قرأت على فرد على كما رددت عليك

- والاولى قراءة الرسول وان كان القراء قد اختلفوا في قراءته على الوجهين المذكورين وكان ذلك واسعا ويحتمل ان يكون سبب الاختلاف ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن على الناس فيأخذونه عنه كما يقرأ عليهم ثم يعرض القرآن على جبريل فيبدل من ذلك ما يبدل فيكون احد المعنيين قد لحقه التبديل فانسيت القراءة بالوجهين جميعا لانهم لم يقرؤوها الا من حيث جاز لهم قراءتها وان كان الاول منهما هو المأثور .

## العنكبوت

- عن ابي هريرة قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي الليل كله فاذا أصبح سرق فقال سيناء ما يقول او قال ستمنعه صلاته قال تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) اى انها تنهى عن اضدادها ان يأتيا على الوجه المأمور به لان الله تعالى سيغضل على هذا المصلي بالتوبة عن السرقة ورد ما سرق الى اهله حتى يلقاه يوم يلقاه ولا تبعه قبله تمنعه من دخول جنته .

## الروم

- عن ابن عباس كان المشركون يحبون ان يظهر فارس على الروم لانهم اهل اوثان فذكر ذلك ابوبكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انهم سيهزمون فذكر ابوبكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك اجلا فان ظهروا كان لك كذا وكذا وان ظهر فارس كان لنا كذا وكذا فجعل بينهم اجلا خمس سنين فلم يظهروا فذكر ذلك ابوبكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ألا جعلته دون العشرة لان الجضع ما دون العشرة قال فظهرت الروم بعد ذلك فذلك قوله تعالى (الم غلبت الروم في ادنى الارض) الآية قال فغلبت الروم ثم غلبت بعد ذلك فقال (الله الامر من قبل ومن بعد يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) قال سفيان سمعت انهم ظهروا عليهم يوم بدر .

وروى لما أنزل (غلبت الروم) حتى ابوبكر رجلا من المشركين فقال  
 ان اهل الكتاب سيغلبون على فارس قالوا في كم؟ قال في بضعة سنين قال  
 ثم خاطر بينهم خطرا بغناء ابوبكر فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ما دون العشرة من البضعة  
 وكان ظهور فارس على الروم لسبع سنين ثم اظهر الله الروم على فارس  
 من الحديبية ففرح المسلمون بظهور اهل الكتاب وظهور المسلمين  
 بعد الحديبية .

في قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ما دون العشرة . من  
 البضعة يفهم منه ان نهاية البضعة دون العشرة يعنى ما بينه وبين ثلاث لأن  
 اقل البضعة ثلاث فانه صلى الله عليه وسلم قال لا يبي بكر لما اخبره بذلك ألا  
 احتطت فان البضعة ما بين الثلاث الى التسع ويدل عليه ان ابا بكر لما اخبرهم  
 بما أنزل الله قالوا له نبيك على ان الروم لا تغلب فارسا وكانت فارس  
 قد غلبت الروم فقال لهم ابوبكر البضعة ما بين الثلاث الى التسع فقالوا الوسط  
 من ذلك ست لا اقل ولا اكثر فوضعوا الرهان وذلك قبل تحريم القمار  
 فاقبل ابوبكر الى اصحابه فاخبرهم الخبر فقالوا بقس ما صنعت ألا اقررت  
 بها على ما قال الله لو شاء الله ان يقول ستا لقال فلما كانت سنة ست لم يظهر  
 الروم على فارس فاخذوا الرهان فلما كانت سنة سبع ظهر الروم على فارس  
 فذلك قوله (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) فليس في قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم فان ما دون العشرة من البضعة بخلاف لقوله في الحديث الثاني فان  
 البضعة ما بين الثلاث الى التسع ولا نقول ابي بكر الذي ذكرنا وقد روى  
 عن ابي عبيدة ان البضعة ما بين الواحد الى الاربعة والصحيح ان اقل البضعة  
 ثلاثة لا اقل منها الى تسعة لا اكثر منها وقال الخليل البضعة من العدد ما بين  
 الثلاث الى العشر .

قال الطحاوي اتفق اهل اللغة على ان البضعة يذكر ويؤنث

فيقال

فيقال بضع كما قال في بضع سنين ويقال بضعة أيام فلم ان البضع عدد يختلف فيه التذكير والتانيث ولا يكون ذلك من العدد في اقل من ثلاثة .

## الاحزاب

عن ابن عباس ( ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه ) قال كان

- ١٠ النبي صلى الله عليه وسلم يصلي يوما فخطر خطرة فقال المناقون الذين يصلون معه ألا ترون ان له قلوبين قلبا معكم وقلبا معهم فانزل الله تعالى هذه الآية ، وعن مجاهد نزلت في رجل قال في جوفه قلوبين اعقل بكل واحد منهما افضل من عقل عده ، وكذب ، وقيل نزلت في رجل كان يقال له ذو قلوبين في الجاهلية وعن الحسن كان الرجل يقول امرتني نفسي بكذا فانزل الله تعالى ( ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه ) واول التاويلات اولى بها لاسيما وقد دخل في
- المسند برذواته اياه الى ابن عباس .

## سبأ

عن ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبأ ما هو؟

- فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رجل ولد له عشر قبائل فسكن اليمن ستة والشام اربعة فاما اليمانيون فذحج وكندة والازد والاشعريون وانمار
- ١٠ وحير والشاميون فلخم وجذام وعاملة وفسان .

وعن فروة بن مسيك قلت يا رسول الله ألا اقاتل من ادبر من

- قومي بمن اقبل منهم ؟ قال بلى ثم بد الى قلت يا رسول الله لابل اهل سبأ فهم اعز واشد فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم واذن لي في قتال سبأ
- ٢٠ فلما خرجت من عنده انزل الله في سبأ ما انزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل النطفاني (١) فارسل الى منزلي فوجدني قد سرت فردني فلما أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قال ادع القوم فمن اجابك منهم فاقبل ومن لم يجب فلا تعجل عليه حتى تحدث الى فقال رجل يا رسول الله من القوم

(١) والصواب « النطيني » .

وما سبأ ارض هي ام امرأة؟ يقال ليست بارض ولا بامرأة ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فاما ستة فتيا منوا واما اربعة قشواء موافا ما الذين تشاء موالحم وجذام وغسان وعاملة واما الذين تيا منوا فالازد وكندة وحير والاشعريون وانمار ومذحج فقال يا رسول الله وما انمار؟ قال هم الذين منهم خشم .

في قوله لابل اهل سبأ علم به ان سبأ ارض فيها المتسبون اليها يؤكده قوله تعالى ( وجئتكم من سبأ بنبا يقين ) واحتمل ان يكون سميت سبأ كما سميت القبائل في البلدان قليل همدان للقبيلة التي نزلتها همدان ومراد للقبيلة التي نزلتها مراد وكذا حمير وغيره فيحتمل ان يكون قيل سبأ للقبيلة التي نزلتها من يرجع نسبته الى سبأ فان كان ارضا وجب ان لا ينصرف وان كان لسكانها فكذلك لانهم قبيلة فقرا ( لقد كان لسبأ ) لا سبيا وقيل ان من نون جعله ابا للقبيلة ومن لم ينون جعلها ارضا .

### حم فصلت

عن ابن مسعود اني لمستند باسثار الكعبة اذ جاء ثلاثة نفر ثقي وقرشيان كثير شحم بطونهم قليل قله قلوبهم فقال احدهم ا ترى الله يسمع ما قلنا؟ فقال احدهم اراه يسمع اذ ارفعنا ولا يسمع اذا خفضنا وقال الآخر ان كان يسمع منه شيئا انه ليسمعه كله فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ( وما كنتم تسترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ) الى ( المعتين ) .

فيل سياق الآية وهو ( ويوم يحشر اعداء الله الى النار ) الى قوله ( ترجعون ) ثم قال توبيخا ( وما كنتم تسترون ان يشهد عليكم ) الآية بنا في حصة ما في الحديث لان ذلك كله في الآخرة .

قلنا يحتمل ان الله تعالى انزل على رسوله في الحين الذي ذكر ابن مسعود ما ذكره له اولئك الجاهل ( وما كنتم تسترون ) الآية توبيخا لهم

واعلاما من الله اياهم بذلك ثم انزل ( ويوم يحشر اعداء الله الى النار ) الآية  
فجعل صلى الله عليه وسلم ذلك في المكان الذي يعلمه فيه مما هو شكل له ووصله  
به اذ كان ذلك كله مما يخاطب به اهل النار .

## الاحقاف

- عن عامر بن سعد عن ابيه ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول .  
لاحد يمشى على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزلت  
( وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم ) لاحجة فيه على من  
تقى كون الآية فيه كالتشعبي وابن جبير لان السورة مكية واسلام عبد الله  
متأخر قبل وفاة النبي بعامين كما تقى كون ( قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم  
ومن عنده علم الكتاب ) مؤولا فيه اذ ليس ذكر النزول فيه من كلام  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا من كلام سعد بن ابى وقاص والحق ان الآية  
قد تنزل بالمدينة فتوضع في سورة مكية ألا ترى ان المصريين قالوا لعبد الله بن  
سلام لما حذرهم من قتل عثمان كذب اليهودى كذب اليهودى فقال كذبتم  
والله واثمت ما انا يهودى واني لأحد المؤمنين يعلم الله ذلك ورسوله والمؤمنون  
وقد انزل الله في ( كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ) الآية والآية الأخرى ( قل  
ارأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله  
فآمن ) واخبار عبد الله بذلك اولى اذ كان اعلم بما انزل فيه .

## القتال

- عن ابن عمر قال كنا مع امير الصحابة نرى انه ليس من حسناتنا  
مقبول (١) حتى نزلت ( اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم ) فقلنا  
ما هذا المبطل قلنا الكبار والموجبات والقوا حش حتى نزلت ( ان الله لا يغفر  
ان يشارك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) فلما نزلت كففنا عن القول وكنا نحاف  
(١) هكذا في الاصل ولعله غير مقبول - ح .

على من اصاب الكيثر وتزوج لمن لم يصيبها .

فيه ان معتقد الصلابة كان قبل نزول الآية ان صاحب الكبيرة لا تقبل منه الحسنات بعد ذلك واعتقدوا بعد الزول انه قد يغفر لاهل الكيثر اذ كانوا لا يشركون به شيئا .

عن ابي هريرة لما نزلت ( وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ) الآية قالوا من هم يا رسول الله وسلمان الى جنبه ؟ فقال هم الفرس هذا وقومه . وفي رواية والذي قسى يده لو كان الايمان بالثر يالنا له رجال من فارس - الخطاب وان كان للصحابة لكن المقصود غيرهم لانهم لم يتولوا بحمد الله وهو مثل قوله تعالى ( لئن اشركت ليحبطن عملك ) وقد علم الله ان ذلك لا يكون منه لانه المعصوم على الاطلاق فكان المراد بالوعيد غيره وفيه انه اذا كان الوعيد يلحقه مع منزلته العظيمة لو كان منه شرك فلحقه بغيره اولى وهو به اخرى ومثله ( ولو تقول علينا بعض الاقاويل ) الآية الوتين نياط القلب وقد علم ان ذلك لا يكون منه ولو كان لحل به الوعيد فاذا كان منهم يكون الحل والوقوع بهم اولى .

## الطور

١٥

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليرفع ذرية المؤمن معه في جنه وان لم يلحقها ليقربهم عينه ثم قرأ ( والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم ) اوقفه بعضهم على ابن عباس ولا يعلم مثل هذا الاتوقيفا واذا دخل غير النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين في صوم الآية فالنبي صلى الله عليه وسلم ادخل فيها منهم وهو في الحاق الله ذريته المتبعة له بالايمان بقرتهم عينه اولى من سائر المؤمنين .

## سورة الواقعة

عن ابي هريرة لما نزلت ( ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين ) شق

ذلك

ذلك على المسلمين فنزلت (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) قال رسول الله انى لارجو أن تكونوا ثلث اهل الجنة شطر اهل الجنة وقال مرة نصف اهل الجنة وقاسمونيهم النصف الباقي .

لما تأملنا وجدنا الآية الاولى في السابقين المقربين بما تقدمها وهم اهل رتبة من اصحاب اليمين وهم اول لأهم بعض اصحاب اليمين ما خبر في كتابه ان المقربين ثلة من الاولين يعنى بمن تقدمهم من امم الانبياء وقليل من الآخرين يعنى من امة نبينا وان اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين يؤكد قوله في آخر السورة (فاما ان كان من المقربين فروح وريحان واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين) فهما غيران وهما من اهل الجنة الا ان المقربين اهل الجنة وادفع رتبة فيها وانما فرح الصحابة لما علموا بالآية الثانية ان من الجنة سوى المقربين وهم اصحاب اليمين دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم انى لارجو أن تكونوا نصف اهل الجنة ثم قال (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) ثم تفضل الله بأن جعلهم ثلثي اهل الجنة على ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة مائة وعشرون صفا هذه الامة منها ثمانون صفا -

قال ابو الوليد ويحتمل ان يكونوا ثلاثة ارباع اهل الجنة على ما في

هذا الحديث من قوله وقال مرة نصف اهل الجنة وقاسمونيهم النصف الآخر فثلاثة ارباع اهل الجنة امة نبينا وربهم ام سائر الانبياء وهم في الكافرين كالشجرة السوداء في التور الابيض على ما ورد مرفوعا عن علي بن ابي طالب

عن النبي صلى الله عليه وسلم (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون) قال ما شأنكم تقولون . طرنا بنوه كذا وكذا وكان قولهم كفرافا نزل الله وتجعلون شكرهم على ما انزلت عليكم من الرزق والنيث انكم تكذبون تقولون مطرنا بنوه كذا وكذا .

وعن ابن عباس وتجلون شكركم مكان رزقكم (١) كما تقول العرب  
 زرتك لتكرمني فجعلت زيارتي اياك انك استخففت بي اى جعلت ثوابها  
 الاستخفاف فثله جعلهم الشكر لما كان منه اليهم التكذيب .

وعن الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو حبس الله  
 القطر عن الناس سبع سنين ثم ارسله لأصبح قوم كافرين يقولون مطرنا  
 بنوء المجدح اى كافرين بنعمة الله وهذا مثل قوله واطلعت فى النار فرأيت اكثر  
 اهلها النساء يكفرن قيل أيكفرن بالله ؟ قال لا يكفرن الا حسان ويكفرن  
 العشير لو احسنت الى احدهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك  
 خيرا قط .

## التغابن

عن ابن عباس فى قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم  
 واولادكم عدوا لكم فاحذروهم ) قال هؤلاء قوم من اهل مكة اسلموا فأبى  
 ازواجهم واولادهم ان يدعوهم فاجروا فلما قدموا المدينة فرأوا الناس  
 قد تفقهوا فى الدين هموا ان يماقبوهم فنزلت هذه الآية ( وان تعفوا وتصفحوا  
 وتغفروا ) الآية فيه انه لا يحل طاعة زوجة ولا ولد فى صد عن طاعة الله ومن  
 حاول ذلك منهم عدو لهم وأمرهم بالعفو اذ كانت عقوباتهم لا يستدركون بها  
 شيئا قد فات .

## التحريم

عن عمر بن الخطاب حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على نساءه  
 ان لا يدخل عليهن شهرا قال قلت يا رسول الله ان كنت طلقتهن فان الله  
 وملائكته وجبريل وميكائيل معك وانا وابوبكر والمؤمنون معك  
 وقلها تكلمت وأحمد الله بكلام الا رجوت ان يكون الله تعالى يصدق قولى

( ١ ) اى انه قرأ ( تجلون شكركم ) لم يقرأ ( تجلون رزقكم ) هذا منقول فى

فوائد

كتب التفسير والقراءة - ٣

فنزلت آية التخيير (عسى ربه ان طلقكن) الى قوله (ظهير) ونزلت في (واذا جاء هم امر من الامن) الى قوله (لعله الذين يستنبطونه منهم) فكنت انا استنبطت ذلك الامر وانزل الله التخيير فيه. اخبار عمر بأنه المستنبط لما ذكره في الحديث وان المستنبطين في الآية هم اولوا الخير والعلم الذين تؤخذ عنهم امور الدين .

وعن جابر، واولوا الامر، قال ، اولوا الخير، وعن جماعة من السلف انهم قالوا اولوا الفقه والخير، وليس بخلاف لما روى عن ابن عباس في ، اولوا الامر منكم ، ما انها نزلت في عبدالله بن حذافة اذ بعثه صلى الله عليه وسلم في السرية اذ كان من اهل الخير والصحة ومن اهل الفقه ولولا انه كذلك لما ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولاء اياه الله فيه احكام لا يدركها الا اهل الفقه الذين يعلمون امثالها يدل عليه ما روى عن ابن عباس اولوا الامر اهل طاعة الله الذين يعلمون الناس معاني دينهم ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر اوجب الله طاعتهم على العباد - وعن ابي هريرة امراء السرايا فدل ان اولي الامر المأمور بطاعتهم من هذه صفتهم امراء كانوا او غير امراء .

### الجن

روى مرفوعا ان الشهب اتى ارسلت على مستهوى السمع عند المبعث ١٠ لم تكن قبل ذلك .

عن ابن عباس كانت الجن يصعدون السماء فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعاً باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابليس ولم تكن النجوم يرى بها فقال لهم ابليس ما هذا الا من حدث فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يصلي بين جبلي قال اراء مكة فاتوه فاخبروه فقال هذا الذي حدث في الارض .  
وعن ابن عباس عن رجال من الانصار انهم بينا هم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى بنجم فاستنار فقال لهم رسول الله صلى الله

عليه وسلم ما كنتم تقولون في الجاهلية اذ ارمى بمثل هذا؟ قالوا كنا نقول ولد الليلة عظيم او مات عظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانما لا ترى بموت احد ولا لحياته ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى امر اسبح حملة العرش ثم سبح اهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح اهل السماء الدنيا ثم قال الذين يلون حملة العرش حملة العرش ما قال ربكم فيخبرونهم فيستخبر اهل السماوات بعضهم بعضا حتى يبلغ الخبر هذا السماء فتخطف الجن فيلقونه الى اوليائهم ويروون قاصداً به على وجهه فهو حق ولكنهم يكذبون فيه ويزيدون .

- يحتمل انه كان في الجاهلية الرمي في وقت خاص وبعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم عم الاوقات كلها يدل عليه قوله تعالى في اخباره عن الجن بقولهم (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع) الآية اى انه لا نستطيع مثل ما كان نستطيعه قبل ذلك من الاستماع مع الشهب التي حدثت ومن ذلك قوله (انازينا السماء الدنيا بزينة الكواكب) الى قوله (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب) اى انهم مدحورون ممنوعون من ذلك الواصب الدائم اى انه غير منقطع وكله بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم والحق ان ما كان قبل المبعث لم يكن لقطع المعادة وكان بعد مبعثه كان يمنعهم بالكلية لا يقال روت عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان؟ فقال ليسوا بشيء قالوا فانهم يخبروننا بالشئ احيانا يكون حقا؟ فقال تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن فيقرأها في اذن وليه قرأ الدجاجة فيزيدون فيها اكثر من مائة كذبة وهو مخالف لما قلتم لأن هذا منسوخ (١) بما كان بعده من حديث ابن عباس عن رجال من الانصار .

---

(١) في دعوى نسخه اشكال قوى لان المقرر عند الاصوليين ان الاخبار لا يجوز عليها النسخ وانما ينسخ الامر والنهي وما في معناها من الانشاءات - ح . قال .

وقال القاضي وفيه نظر اذ لا تعارض بين حديث ابن عباس بأن الشهب كان يرمى بها في الجاهلية وبين حديث عائشة ان ابنن قد تخطف الكلبة من الحق بعد المبعث مع شدة الحرص وكثرة الشهب المرصدة دل عليه قوله (الا من خطف الخليفة فاتبه شهاب ثاقب) الا بان يؤل ان ابنن لا تنصل الى شيء من خبر السماء بعد المبعث بخلاف ما كانت تنصل اليه من قبل .  
والحق ان الشهب قد كان يرمى بها قبل المبعث الا ان ذلك كان في وقت خاص وكان للجن . فماعد معه يسترقون السمع منها فلما بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم عم الاوقات كلها وملأ السماء حرسا وجعل لكل من يسترق السمع من ابنن شهابا رصدا لخال ذلك بينهم وبين ما كانوا يصلون اليه من خبر السماء الا ان يخطف احدهم الخليفة فيتبعه شهاب ثاقب كما اخبر الله في كتابه وكافي حديث ١٠ عائشة المذكور .

## المدثر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن واصفى سمعه وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر بنفخ فينفخ قالوا يا رسول الله كيف نقول ؟ قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكل .  
وعن ابن عباس (فاذا قرئ النافور) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن . فيه ان الصور ينفخ فيه وعن ابن عمر ان اعرابيا سأل من النبي صلى الله عليه وسلم . ما الصور ؟ قال قرن ينفخ فيه . فوافق ذلك ما في الآثار قبله قال تعالى (ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون) فدل ذلك على ان النفخ في الصور اعاد اليهم ارواحهم ٢٠ حتى عادوا ينسلون بعد ما كانوا موتى لا ارواح لهم ويكون النفخ سببا لعود ارواحهم اليهم واما اهل اللذة منهم ابو عبيدة يقول الصور جمع صورة مثل سورة وسور وقال جرير .

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع

قال الفراء يقال إن الصور قرن ويقال جمع الصورة والله أعلم قوله تعالى (تفتح في الصور فتزعم) (وتفتح في الصور فسمعي) يدل على أن النفخ كان وهم أحياء مما تواتر بذلك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تخبروني على موسى فإن الناس يصعقون يوم القيامة الحديث وأما قوله تعالى (وتفتح في الصور فإذا هم من الأجدات إلى ربهم ينسلون) يحتمل أن يكون جمع صورة لأن النفوخ فيهم حيثئذ كانوا موتى فنفتح فيهم الروح والله أعلم .

### سورة التكويد

في قوله تعالى (وما هو على الغيب بضنين) يقرأ بالضاد والظاء ١٠ واختلف عن ابن عباس الروايات فروى عطاء عنه قراءة ظنين ومجاهد عنه ضنين والأولى قراءة الضاد لأن بخله بالغييب كان منفيًا وكان قومه يظنون أنه يكتم عنهم من الوحي ما هو أرفق لهم فترلت (فأصدع بما تؤمر) و(يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية قالت عائشة اعظم القرية على الله ثلاثة من قال أن محمداً رأى ربه وأن محمداً كتم شيئاً من الوحي وأن محمداً يعلم ما في غد . ١٥

وقيل إن كل عالم لا يجب أن يعلم كل علمه غيره فأخبر الله تعالى أنه صلى الله عليه وسلم فيما أعلمه بخلاف ذلك وإن معه من الفضل ما يتجاوز به علم كل العلماء ومن قرأ بالظاء تقي عنه أن يكون متها في ذلك وقد كان صلى الله عليه وسلم غير متهم حتى سمته قومه الأمين لصدق لهجته ألا ترى لما تشاجر قريش في بناء الكعبة فيمن يضع الحجر فقالوا أول رجل يدخل من باب المسجد يضعه فدخل صلى الله عليه وسلم فقالوا هذا أمين وكذا في سؤال هرقل لقومه هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ فقالوا لا وفي تسميتهم إياه آميناً في الجاهلية آثار كثيرة عرفها أهلها في واضعها وإذا لم يكن عند قومه الأعداء متها لم يكن لنفي ذلك وجه والمصاحف كلها كتبت بالضاد والله أعلم .

## سورة التكاثر

- عن الزبير أنه قال لما نزلت (تسئلان يومئذ عن النعيم) قلنا يا رسول الله وأي نعيم وإنما هو الاسودان؟ فقال صلى الله عليه وسلم إنه سيكون فيه إن الذي يسأل عنه هو القاضل عما به قوام أنفسهم وأما مقدار ما يقوم أنفسهم به فهم غير مسئولين عنه يدل عليه ما روى أنه خرج ليلاً فرباني بكر فدعاه فخرج إليه (ثم مر بممر مدعاه فخرج إليه-١) ثم انطلق حتى دخل بعض حواط الانصار فقال اطعمنا بسراً فأنا هم بعدق فأكلوا منه وأنا هم بماء فشربوا فقال صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذي تسئلون عنه فقال صرياً لمسئولون عن هذا؟ قال نعم إلا من ثلاث كسرة يسد بها جوعه وخرقة يوارى بها عورته وحجرة يدخل فيها من الحر والبرد فأخذ عمر العذق فضرب به الأرض حتى تناثر البسرو قال أنا لمسئولون عن هذا .

## المعوذتان

- عن زرارة أنه سأل أبي بن كعب عن المعوذتين وقال إن أخاك ابن مسعود يحكيها من المصحف فقال أبي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي قل فقلت فتحنن بقول كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم- ففي هذا الجواب لا دلالة على كونهما من القرآن ولا نفيهما عنه ولكن حديث عقبة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلت على آيات لم تنزل على مثلهن المعوذات ثم قرأ (قل هو الله أحد) (٢) يدل على كونهما من القرآن ولم يكن في

- (١) من مشكل الآثار (١/ ١٩٥) (٢) كذا وفي مشكل الآثار (١/ ٤٣-) في رواية «المعوذات ثم قرأ هي» وفي أخرى «يعني المعوذتين» وفي أخرى «عن عقبة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى لهم الصبح فقرأ لهم قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس» وفي أخرى «فقال لي ناعقة ألا أعلمك من خير سورتين قرأها الناس... قال قل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق» .

حديث ابى ما يخالف ذلك فافق جميع ما روى انها من القرآن ولا حجة لأحد مع النبي صلى الله عليه وسلم .

## كتاب جامع مما يتعلق بالموطأ

في دعائه لأهل مكة

• روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دعاؤه لأهل مكة ان يبارك لهم في صاعهم ومدهم يعني في المكيل بصاعهم ومدهم مثل قوله تعالى ( واسأل القرية ) .

## في البيعة والهجرة

عن عقبه الجهنى بلغنى قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وأنا في غنيمة لي فربضتها ثم انتهت فقلت جئت ابا يمع قال بيعة اعراية تريد اوبيعة هجرة ؟ قال قلت بيعة هجرة قال فبايعته فاقمت فقال صلى الله عليه وسلم يوم ما من كان ههنا من معد فليقم مقام رجال وقمت معهم فقال لي اجلس مرتين او ثلاثا فقلت يا رسول الله ألسنا من معد ؟ قال لا قلت فمن نحن ؟ قال من قضاة .

فيه ان البيعة من المهاجر توجب الالقامة عنده صلى الله عليه وسلم

١٠ ليتصرف فيما يصرفه فيه من امور الاسلام بخلاف البيعة الاعراية فانها لا توجب الالقامة عنده يؤكد حديث مالك بن الحويرث قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في ناس ونحن شعبة متقاربون فاقمنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحيمًا رفيقًا فلما ظن اننا قد اشتبهنا اهلنا واشتقنا سألنا ممن تركنا بعدنا فأخبرنا فقال ارجعوا الى اهلكم فأقيموا فيهم ومروهم وذكر اشياء احفظها اولا احفظها وصلوا كما رأيتموني اصلي فاذا حضرت

٢٠ الصلاة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم - وكان واجبا على المبايعين على الهجرة الالقامة بدار الهجرة في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته حتى يصرفهم هو في حياته ثم خلفاؤه بعده فيما يصرفونهم من غزو من بقي على الكفر

ومن حفظ من اسلم وكان رجوعهم الى دار اعرابيتهم حراما ويكونون مرتدين عن الهجرة الى الاعرابية ملعونين .

عن ابن مسعود آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهده اذا علموا به والواسمة والمستوشمة للحسن والمرتد اعرابيا بعد هجرته ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم .

ومنه حديث الاعرابي المستقبل بيعته مرارا حتى خرج من غير اذن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، انما المدينة كالكر تنفى خبيثها وينصع طيبها .

- ثم اعلم ان خروج من اسلم من دار الهجرة الى الدار الاعرابية انما يصير مذموما اذا ارتد اذا يخرج به من الهجرة التي توجب عليه الطاعة الى الاعرابية التي لا طاعة معها واسلم لم يكونوا كذلك على ما روى جابر مرفوعا .
- ابدوا يا اسلم قالوا يا رسول الله انا نخاف ان نرتد عن هجرتنا فقال ابدوا فاتم مهاجرون حيث كنتم - وفي رواية ابدوا انتسموا الرياح واسكنوا الشهاب فدل ان التبدى (١) المذموم هو التبدى الذي لا يجيب اهله اذا دعوا فاما التبدى الذي هو بخلاف ذلك فهو كالمقام بالحضرة ألا ترى ان الاعراب ذموا في قوله (الاعراب اشد كفرا ونفاقا) ومدحوا في قوله (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) فالذمومون هم الذين ينيبون حتى لا يعلموا الاحكام من الحلال والحرام والمحمودون من كان على خلاف ذلك كالاسلميين

- وفما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم امرت بقرية تأكل القرى بالهجرة الى قرية يطلب اهلها اقرى لان الأكل فيه . معنى القدرة على الشيء .
- والغلبة عليه كقوله تعالى (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) ليس بمعنى الأكل بالقوم وكذا قوله تعالى (لا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا)

(١) هكذا في المشكل (٢ / ٣٠١) ووقع في الاصل « اثوى » في المواضع

١. فيقيمون الحججة عليكم فيها فيزعمونها منكم لأنفسهم وكذا قوله صلى الله عليه وسلم  
 تأكل القرى أى يفتلونها على قراهم فيفتحوها وقد كان ذلك منهم عليه حتى  
 أظهر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على الدين كله وذلك علم من جليل من  
 اعلام نبوته .

## في اليهود والنصارى

عن عمر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن عشت لأخرجن  
 اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا يبقى بها الا مسلم .

وعن ابى عبيدة بن الجراح قال آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه  
 وسلم ان قال ، اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب ، بالجزيرة  
 العرب التى لا يترك اليهود والنصارى يقيمون بها الا مقدار ما يقضون  
 حوائجهم مكة والمدينة والطائف والويزة (١) ووادى القرى على ما قال محمد  
 ابن الحسن وقال ابو عبيدة ما بين حفر ابى موسى الى اقصى اليمن فى الطول فاما  
 العرض فما بين يبرين الى منقطع السبابة وقيل الطول من اقصى عدن الى ريف  
 العراق والعرض فبن جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام  
 فيرون ان عمر انما استخارا خراج اهل نجران من اليمن وكانوا نصارى الى  
 العراق واهل خيبر الى الشام لهذا الحديث ورسول الله صلى الله عليه وسلم اجلى  
 بنى النضير وفي شانهم نزلت (لا اكره فى الدين) .

٢. وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل اهل خيبر حتى  
 اجلاهم الى قصرهم فقلب على الارض والزرع والنخل فصالحوه على  
 ان يجلوا منها ولهم ما حملت ذكابهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء  
 والبيضاء والحلقة وهى السلاح ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولا للصحابة غلبان يقومون عليها وكاد والا يضرغون للقيام عليها فأعطاهم

(١) هكذا فى الاصل - ولعله الربة - ح .

رسول الله صلى الله عليه وسلم خير على ان لهم الشطر من كل زرع ونخل ما با  
لرسول صلى الله عليه وسلم فلما كان زمان عمر غشوا المسلمين ورموا ابن عمر  
من فوق بيت فقد عوا يده فقال عمر من كان له سهم من خير فليحضر حتى  
تقسمها فقال رئيسهم لا تغير ما قرره الرسول فقال عمر لرئيسهم اترأه سقط  
عنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك اذا وقعت بك راحلتك .  
نحو الشام يوم ما ثم يوم ما وقسمها عمر بين من كان شهد الحديبية .

وما روى عن ابن عباس انه قال اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بثلاث فقال ، اخرجوا المشركين من جزيرة العرب ؛ الحديث فقيه غلط عن ابن  
عبينه لانه كان يحدث من حفظه فيحتمل ان يكون جعل مكان اليهود والنصارى  
المشركين اذ لم يكن معه من الفقه ما يميز به بين ذلك ( ) وما حفظه الجماعة اولى .  
وخالفهم فيه الواحد .

يؤيده ما روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تصلح قبلتان باردض وليس على مسلم جزية فذكر القبله دل على انه اراد من  
يدين بدين وهم اليهود والنصارى لا نههم ذ ووقبله لا المشركون ولانه  
صلى الله عليه وسلم انما اوصى بذلك فى مرضه الذى مات فيه وقد كان اتفى الله  
الشرك واهله قال تعالى ( وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها ) (٢)  
فكيف يوصى باخراج العدومين بل اوصى باخراج الموجودين وهم اليهود  
والنصارى .

## فى القدر والتفاوت والتطير

سئلت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى القدر؟

( ١ ) كذا قال وابن عيينة امام قال الامام الشافعى « ما رأيت احدا فيه من  
جزالة العلم ما فى ابن عيينة » وقال ابن وهب « ما رأيت احدا اعلم بكتاب الله  
من ابن عيينة » وابن وهب احدا للأئمة الفقهاء . مصعب ما لكا والليث بن سعد  
وغيرهما والله المستعان - ح (٢) تأمل - ح .

قالت كان يقول كل شيء بقدر وكان يجبهه فقال الحسن .

وعنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطير يجري بقدر وكان يجبهه فقال الحسن .

وعنه صلى الله عليه وسلم لا طيرة وخيرها فقال قيل ما فقال ؟ قال  
الكلمة الصالحة يسمعونها أحدكم ، فقيل انه لا معنى للطيرة والأشياء كلها تجري  
بقدره الله ولا تأثير للكلام المسموع مكرها كان او محبوبا واجابه فقال  
الحسن من اجل انه لا طيرة معه وسامعوه يعدونه بشاره من الله تعالى لهم  
بما يحبون فيحمدون عليه .

١٠ عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم يجبهه اذا خرج للحاجة  
ان يسمع ياراشدا يا نجيب ومثله ما روى انه صلى الله عليه وسلم مر بأرض تسمى  
عزرة فتطير بها .

١٥ وعنه صلى الله عليه وسلم لا طيرة والطيرة على من تطير ، اى عليه ثم  
تطيره لانها نوع شرك وما روى مر فوعا من قوله اقر والطير على مكاتها (١)  
معنا . ما قاله الشافعي ان احدثهم كان اذا غدا من منزله يريد امرأ طير  
اول طائر يراه فان سنح عن يساره فاحتال على يمينه قال هذه طير الايمان  
ففضي حاجته وان سنح عن يمينه فرعل يساره قال هذه طير الاشائم فرجع  
واذا لم ير طائرا ساخا ورأى طائرا في وكرة حركة من وكرة فيطيره ليعلم  
حاله فقال صلى الله عليه وسلم اقر والطير على مكاتها ولا تحركوها لانه لا يصنع  
شيئا انما يصنع فيما يتوجهون به قضاء الله عز وجل .

٢٠ وعن جابر اراد صلى الله عليه وسلم ان ينهى ان يسمى بعلاء وبركة وافع ونحو  
ذلك وروى ابن عشت الى قابل لأبي ان يسمى نافعا ويسارا وبركة فقبض  
صلى الله عليه وسلم ولم ينه عنه .

وفيه انه ليس بحرام اذ لو كان حراما لم يؤخر ذلك الى قابل فالاباحة

(١) هكذا في الاصل والظاهر - وكثرتها او مكاتها - ح .

بالتسمية بها قائمة اذ لم ينه عنها وما روى حمزة بن جندب انه صلى الله عليه وسلم قال لا تسم غلامك رباحا ولا افلح ولا بشيرا اويسا رافيه دليل على انه انما نهى عن تسمية بها خوف التطير بها كما نهى ان يورد مريض على مصبح فيصيبه ما اصاب الممرض فيقال اصابه لانه اوردته عليه ثم نهى عن الطيرة بقوله لا عدوى ولا طيرة .

وعن ابن مسعود الطيرة شرك وما مثالا الاول لكن الله يذهبه بالتوكل يؤكد ما قلنا انه صلى الله عليه وسلم كان له غلام يسمى رباحا وان علاء بن الحضرمي كان عاملا على البحرين وبقي على اسميهما - وما روى انه صلى الله عليه وسلم نهى عن التسمية بيرة وقال لا تزكوا انفسكم الله اعلم باهل البر منكم كان قبل النهي عن الطيرة وعاد بذلك الحكم في الاسماء الى استعمالها كلها ما لم يكن منها نهى متأخر عن الطيرة لانها اشارات ليبين به ما يشار اليه بها مما سواه من جنسه .

## في التشاؤم

روى مرفوعا الشؤم في المرأة والدار والفرس وفي رواية ان كان الشؤم في شيء قبي المرأة والدار والفرس، الحديث الاول يقتضي تحقق الشؤم في الثلاثة وانما في لا يقتضيه وعن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اخبارا عن اهل الجاهلية انهم كانوا يقولونه غير أنها ذكرته عنه صلى الله عليه وسلم في الطيرة لا في الشؤم والمعنى فيها واحد وكان ما روى عنها من اضافة الكلام الى الجاهلية اولى لحفظها عنه في ذلك ما قصر غيرها عن حفظه عنه فيه لاسيما وقد روى اليمن في هذه الاشياء روى معاوية بن حكيم عن عمه محمد بن معاوية انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شؤم وقد يكون اليمن في المرأة والفرس والدار - ويجوز أن يكون مكان الدابة الدار والذي ذكرنا عن عائشة في الطيرة ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال ان الطيرة في

المرأة والدار والفرس (١) فغضبت وطارت شقة منها في السماء وشقة في الأرض وقالت والذي أنزل القرآن على عهد صلى الله عليه وسلم ما قالها رسول الله قط إنما قال إن أهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك .

## في الخلق الحسن

عن النواس بن سميان سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطعم عليه الناس . وعن ابنة أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أريد أن لا ادع شيئاً من الاثم والبر إلا سألت عنه فأتيت إليه فلما قدمت بين يديه فقال تسأل أو أخبرك؟ قلت لأبلى أخبرني قال جئت تسأل عن البر والاثم؟ قلت نعم يا رسول الله فاجعل ينكت بيني في صدري ويقول يا ابنة استغث قلبك قالها ثلاثاً ، البر ما أطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب والاثم ما حاك في نفسك وتردد في الصدر وإن افتاك أو افنوك .

الحديثان راجعان إلى معنى واحد لأن النفس إذا أطمأنت كان منها حسن الخلق والاثم ضد ذلك من انتفاء الطمأنينة ومع ذلك يكون سوء الخلق وما يتردد في الصدر مثله ولا يخرج به فتيا الناس عن صاحبه ومثله ما روى الصدوق طمأنينة والكذب ريبة والطمأنينة معها حسن الخلق والريبة معها سوء الخلق وما يتردد في الصدر ولا تخرجه فتيا الناس وعن أسامة بن شريك قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم والاعراب يستلونه ما خير ما أعطى العبد؟ قال حسن الخلق .

لا يقال العبد يعطى الإيمان فكيف يكون حسن الخلق خيراً منه لأن حسن الخلق مشترك بين لين العريكة وبين السجدة المحمودية وبين الدين ومنه (وانك لعلى خلق عظيم) قاله مجاهد والقراء وهو المراد في هذا الحديث

(١) قيل ذلك لما نشأ بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - ح .

تقديره ، خير ما اعطى العبد هو الدين الحسن ، ومنه ما روى مرفوعا ، اللهم حسنت خلقي فحسن خلقي ، ومثله ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ، يعنى وان لم يقيم بالليل ولم يصم بالنهار تطوعا ، ومنه اكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق ، وقوله اكل المؤمن ايمانا احسنهم خلقا ، اراد هنا السجبة التى توجد فى بعض المؤمنين دون بعض تفضلا منه ورحمة زائدة ، وقوله انما بعثت لاتيهم بمصالح الاخلاق ، يعنى انما بعث صلى الله عليه وسلم ليكمل للناس دينهم وقد وفى بالقصد اذ نزل قوله تعالى ( اليوم اكملت لكم دينكم ) والاكمال هو الاتمام يعنى بعثت لأكمل مصالح الاديان التى قد كان تعبد من تقدم من انبيائه بما تعبد به منها ثم اكلها بهذه الآية والدين هو الاسلام .

- وسئلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا سخا في الاسواق ولكنه كان يعفو ويغفر - هذه احسن الصفات من الاخلاق التى هى السجبة التى يكون عليها من تحمد بحبيته - وعنها انها قالت كان خلقه القرآن يرضى برضاه ويسخط بسخطه وهذا ايضا من احسنها لانه لا شئ احسن من آداب القرآن التى دعانا الله لها وكان صلى الله عليه وسلم غير خارج عنها الى ما سواه فى شئ .

١٥

وعن سعد بن هشام قلت لعائشة اخبريني عن خلق الرسول ؟ قالت كان خلقه القرآن أما تقرأ ( وانك لعلى خلق عظيم ) قلت فاني اريد ان اتبطل قالت لا أما تقرأ ( لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة ) قد تروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وولده . ومعنى خلقه القرآن انه ممثل لأوامره ومنه عن نواهيه وهذا يؤيدها اولنا عليه قوله خير ما اعطى العبد قال خلق حسن .

٢٠

## فى الحياء

روى مرفوعا « الحياء من الايمان » لما كان الايمان الذى هو مكتسب يمنع صاحبه عن اقتراف المعاصى قولاً وفعلًا والحياء وان كان غريزة فى الانسان يمنع عن مثل ذلك كان عملها واحد او كانا كشيء واحد فكان كل واحد من

صاحبه والعرب تقيم الشيء مقام الشيء الذي هو مثله او شبهه ويعمل عمله  
فجاز أن يسمى باسمه كما سمي الدعاء صلاة اذ كان مفعولا فيها وعليه قوله تعالى  
(وصل عليهم) وقوله عليه السلام وان كان صائما فليصل .

## في البذاذة

عن النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الايمان يعني التشف من  
سيما اهل الايمان لان معهم الزهد والتواضع وكان الانبياء يلبسون الصوف  
ويركبون الحجير ويحلبون الشاء .

عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مما ادركننا  
من كلام النبوة الاولى اذا لم تسحى فاصنع ما شئت ، وواقفه بعضهم فيه اعلام  
بانه من لم يكن من اهل الحياء صنع ما شاء لانه امر بصنع ما شاء كقوله من  
كذب على متعمدا فليتبوء مقعده من النار ، ليس بما سرتبونه مقعده بل على  
معنى انه اذا كذب عليه تبوأ مقعده من النار وقد يكون ذلك على الوعيد  
او التهديد كقوله (اعملوا ما شئتم - وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم)  
الآية .

## في الغضب

عن النبي صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة فيكم ؟ قلنا الذي  
لا يصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب - وروى  
ليس الشديد من غلب الناس ولكن الشديد من غلب نفسه ، فيه ان المستحق  
لهذا الاسم هو الذي يملك نفسه فيصرعها عما تدعوه اليه من هواها ولا يمنع اطلاقه  
على الذي يغلب الناس ايضا لكن الذي يغلب نفسه على هواها احق بأن يسمى  
بهذا ، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ، ليس المسكين بالطواف الذي تردده للقمعة  
واللقمة ، قالوا فما المسكين يا رسول الله ؟ قال الذي لا يسأل الناس ولا يعرف  
فيتصدق عليه ، ليس باخراج للسائل عن كونه مسكينا ولكنه ليس في اعلى

## فى التجمل

عن النبى صلى الله عليه وسلم «البذاذة من الايمان» وعن ابى رجاء خرج علينا صمران بن حصين عليه مطرف خز لم اره عليه قبل ولا بعد فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ان الله اذا انعم على عبد نعمة احب ان يرى أثر نعمته عليه ، الحديثان غير مختلفين لان المراد بالبذاذة هى التى لا تبلغ بصاحبها نهاية البذاذة التى لا يعرف بها ذوالنعمه من غيره والمراد بالحديث الذى بعده على النعمة التى ترى على صاحبها ليس بمافيها الخلاء ولا السرف ولا الذى يذم لابسها فاللباس المحمود هو البذاذة التى لا بذاذة اقل منها واللباس الذى لا يدخل به صاحبه فى اعلى اللباس فيكون فاعل ذلك داخل فى معنى قوله تعالى ( والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ) قال الثورى البس من الثياب ما لا يشهرك عند الفقهاء ولا يزرأك به السفهاء .

وعن الاحوص عن ابيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قشب فقال هل لك من مال ؟ قلت نعم قال من اى المال ؟ قلت من كل المال من الابل والحيل والريقى والغنم قال فاذا اتاك الله عز وجل ما لا يلير عليك ، ثم قال هل ينتج ابل اهلك صحاحا آذانها فتعمد الى موسى فتقطع آذانها فتقول هذه بحر وتشقها او تشق جلودها فتقول هذه صريم تحرمها عليك ؟ قال نعم قال فان ما آتاك الله حل وساعد الله عز وجل اشد من ساعدك وموسى الله احد من موساك ، فيه انه كان مشركا ولم يكن اسلم يومئذ ، وفى قوله اذا آتاك الله ما لا فلير عليك ، مع انه مشرك ليعلم اولياء الله ان لا مقدار للدنيا عند الله وليعلموا انها ليست بدار جزاء اذ لو كانت كان المؤمنون بذلك اولى واما جزاء الموحدين فى الآخرة يؤيده قوله تعالى ( ولولا ان يكون الناس امة واحدة ) الآية وليكون المحاطب يعلم ما آتاه الله بما قد منع مثله غيره ممن هو على دينه فيكون ذلك سببا للشكر على ذلك بما يحمد منه من دخوله فى الدين الذى دعاه اليه ومن تمسكه بما خلقه لاجله

قال تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فاذا شكر كان حريا ان يزيد الله من تلك النعمة في الدنيا ويدخله في العقبى وان لم يفعل ذلك استحق العقوبة العظمى لكفره بالله ولكفره ان نعمه بخلاف من لم يؤت نعمة في الدنيا من الكفر وان عذابه اخف منه .

## في لبس الحرير

عن ابن عمر ان عمر قال يا رسول الله اني مررت بعطارد او بلييد وهو يعرض حلة حرير فلواشتريتها للجمعة والوفود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس الحرير في الدنيا من لاخلق له في الآخرة ، وحج معاوية فدعا نفرا من الانصار في الكعبة فقال انشدكم بالله ألم تسمعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن ثياب الحرير ؟ قالوا اللهم نعم قال وانا اشهد ، فيه النهى عن الحرير مطلقا فاحتمل عموم الرجال والنساء وهو مذهب ابن الزبير وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمنح اهله الحلية والحرير ويقول ان كنتن تحبين حلية الجنة وحريرها فلا تلبسها في الدنيا ، ويؤيده القياس على استعمال آنية الذهب والفضة فان الحرمة تعم الحسنين لانهما آنية الجنة فكذا الحرير لباس اهل الجنة قال تعالى ( ولباسهم فيها حرير ) ولكن اكثر الآثار يخاف ذلك .

وعن انس انه رأى ام كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم عليها برد حرير سيرا ، فان كان في زمانه صلى الله عليه وسلم فعليه ما يعارض ما ذكرنا وان كان بعده (١) كان دليلا على نسخه .

وعن ابن الزبير وهو يخطب اليها الناس لا تلبسو انساء كم الحرير قال عليه السلام من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وقال ابن الزبير وانا اقول من لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة ، وفيه نظر لانه روى عن ابي سعيد

(١) هذا عجيب فان ام كلثوم توفيت في حياة ايها صلى الله عليه وسلم بلا خلاف - ح .

مرفوعا من ابس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ولو دخل الجنة يلبسه اهل الجنة ولا يلبسه هو .

## في الحلى

- عن عائشة رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها مسكتين من ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بأحسن من هذا • لو نزعتم هذين وجعلت مسكتين من ورق ثم صغرتكما برعفران كانتا حسنتين . وعن ربيع عن اخت لحذيفة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ويلكن يامعشر النساء أما لكن في الفضة ما تتحلين به حتى تتحلين الذهب انه ليس ممنك امرأة تحلى ذهباً الا عذبت به يوم القيامة ، اما حديث عائشة فقد جاء عنها ما دل على نسخه لانها كانت تلبس بنات اخيها الذهب اذ لا يمكن مخالفتها لما سمعت الا بعد وقوفها على ناسخ ، واما ربيع فلم يسمع من اخت حذيفة وانما حدث به عن امرأة عنها وهى مجهولة لا يحتج بمثله .

- وقد روى عن ثوبان جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى يدها فتخ من ذهب بفعل يضرب يدها فأتت فاطمة فشكت اليها ما صنع بها ابوها قال ثوبان قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة • وانا معه وقد اخذت من عنقها سلسلة من ذهب فقالت هذه اهداها الى ابو حسن فقال يا فاطمة أيسرك ان يقول الناس فاطمة ابنة محمد وفى يدك سلسلة من نار فاشتري بها غلاما فأعقته فيبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله الذى نجى فاطمة من النار ، وهذا احسن ما روى في تحريم الذهب على النساء .

٢٠

وعن ابى هريرة اتت امرأة فقالت يا رسول الله طوق من ذهب قال طوق من نار قالت سوار من ذهب قال سوار من نار قالت قرطان من ذهب قال قرطان من نار فرمت بسوارها وقالت ان المرأة اذ لم تزين لزوجها صلفت عنده قال فما يمنع احداكن ان تصنع قرطين من فضة ثم تصفرهما

بالزعران ، وهذا حديث لا يحتاج به لانه انما روى عن ابي هريرة ابو زيد وهو مجهول ، وكذا ما روى عن اسماء بنت زيد قال النبي صلى الله عليه وسلم ايما امرأة تحلت فلادة من ذهب جعل في عرقها مثلها من النار يوم القيامة ، الحديث ، لا يحتاج به لانه رواه عنها محمود بن عمرو وهو مجهول .

٥ واحتج بعض من جوز التحلل بالذهب للنساء بما روى عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ حريرا في يمينه واخذ ذهبا في شماله ثم قال هذا ان حرام على ذكور امتي لآثاتها ، وهو ماسد الاستناد وروى بطرق ان الحرير والذهب حرام على ذكور امتهم حل لآثاتهم ، رواه جماعة من الصحابة كزيد بن ارقم وابن العاص وعقبة وابي موسى وروى اباحة الحرير للنساء - عن علي بن ابي طالب قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلة حرير فبعث بها الى فلبستها فرأيت الكراهية في وجهه فأمرني فأطرتها  
١٥ تحرا بين النساء .

و عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بحلل سيرة فبعث الى عمر بحلة والى اسامة بحلة واعطى عليا حلة فامرهم ان يشققوا نحر ابي نساءه قال فراح اسامة بحلته فنظر اليها نظرا عرف انه كره ما صنع فقال اتى لم ابعث بها اليك لتلبسها انما بعثت بها اليك لتشققها نحر ابي نساءك وقال عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلت في حلة عطار دما قلت وتكون في هذه الحلة؟ قال في لم اكسكها لتلبسها انما اعطيتكها لتلبسها النساء فلا يعارض ما تواتر من هذه الآثار بما يخالفه ولم يتواتر .

٢٠

## في الخاتم

دوى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نه عن لبس الخاتم الا الذي سلطان وهذا لان الخواتم لم تكن مما تستعمله العرب يؤيده انه صلى الله عليه وسلم لما اراد أن يكتب الى كسرى وقيصر فقبل انهم لا يقبلون كتابا بالانعام فأتخذ

خاتما

خاتماً من فضة نقشه «عذر رسول الله» حاجته اليه - وفيه ان من احتاج الى مكاتبة الناس جازله ذلك وكذا من احتاج اليه للهضم على اواله اتبا حاله صلى الله عليه وسلم يؤكده ما روى انه صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ذهب وجعل فمه بما يلي كفه فاتخذته الناس فرمى به واتخذ خاتماً من ورق او فضة .

## في المشى بنعل واحد

- روى سرفوعا النهي عن المشي في النعل الواحد والخلف الواحد وذلك لأن من يلبس كذلك يستهزئ به الناس لانه ليس بمستحسن عندهم فلولم يرد فيه نهى لوجب ان ينتهى عنه ولا يعارض بما روى عن عائشة ربما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمشي في نعل واحد لانه من حديث مندل وليس ثبت في الرواية لاسيما وهو انما رواه عن ليث بن ابي سليم وهو وان كان من اهل الفضل ليست روايته عند اهل العلم بالاسانيد قوية .

## في الدجال

- روى ان امرأة يهودية بالمدينة ولدت غلاما ممسوحة عينه طافية فأتته فاشفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الدجال فوجده تحت قطيفة يهيمهم فاذنته امه قتالت يا عبدا لله هذا ابو القاسم جاء فأنخرج اليه فخرج ١٥ من القطيفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لها قاتلها الله لو تركته لبين ثم قال يا ابن صياد، أترى؟ قال ارى حقاً وارى باطلا وارى عرشاً على الماء فقال أتشهد أنى رسول الله؟ فقال هو أتشهد أنى رسول الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بالله ورسله فلبس عليه ثم خرج وتركه ثم جاء في الثالثة والرابعة ومعه ابوبكر في قمر من المهاجرين والانصار فبادر رسول الله ٢٠ صلى الله عليه وسلم وجاء ان يسمع من كلامه شيئا فسبقتة امه اليه قتالت يا عبدا لله هذا ابو القاسم قد جاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لها قاتلها الله لو تركته لبين فقال يا ابن صياد، أترى؟ فقال ارى حقاً وباطلاً وارى عرشاً

على الماء فقال رسول الله آمنت بالله عز وجل ورسله فليس عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن صياد انا قد خبنا لك خبيثا فما هو؟ قال الدخ فقال رسول الله اخس اخس فقال عمر ائذن لي فأ قتله يا رسول الله فقال ان يكن هو فلست صاحبه انما صاحبه عيسى ابن مريم وان لا يكن هو فليس لك ان تقتل رجلا من اهل العهد فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مشفقا ان يكون هو والد جال .

لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى من عينه وسمع من هممته ما سمع ووقف على ما في الحديث من الشواهد قال فيه ما قال بغير تحقيق منه انه هو اذ لم يأت به سوى ولم يجرم ما يقوله فيه .

وما روى عن جابر أنه حلف بالله ان ابن صياد هو والد جال ١٠ وما استثنى فقيل له تحلف ولا تستثنى فقال سمعت عمر بن الخطاب يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عليه .

لادليل فيه اذ كان محتملا ان يكون هو وفيه نظر اذ لا يصح الحلف الا على ما يستيقنه المرء ولكنه انما حلف على غالب ظنه لما رأى به من العلل ١٥ وما استثنى متصلا بها في غالب ظني او نوى ذلك وان لم يحرك به لسانه على القول بجواز الاستثناء بالنية وهو من قبيل ما يكون الاستثناء بغير اداته على ما عرف وقيل يجوز الحلف فيما لا يستيقنه الحالف وهو فاسد لا يلتفت اليه يؤيده قول الانصار في قتلهم الذي قتل بغير كيف تحلف ولم نشهد ولم نحضر فوداه صلى الله عليه وسلم من عنده ولم يقل لهم ان الحلف ساخ لهم وكذا ما روى عن ابن مسعود والله لأن احلف تسعا ان ابن صياد هو والد جال ٢٠ احب الى من ان احلف واحدة انه ليس هو . وما روى عن ابي ذر لأن احلف ان ابن صياد هو والد جال عشر احب الى من ان احلف مرة واحدة انه ليس به . هو على ما بينا في حلف عمر .

- ثم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما حدثه به تميم الداري  
ان قوما من بني عم له ركبوا سفينة في البحر فانتهت بهم سفينتهم الى جزيرة  
لا يعرفونها فخرجوا ينتظرون فاذا هم بالناس لا يدرون ذكر هو او انثى من كثرة  
الشعر فقالوا من انت ؟ قالت انا ابلساسة قالوا لحد ثيبتا قال انتموا الدير فان فيه  
رجلا بالاشواق الى ان تعذ ثوه فدخلوا الدير فاذا هم برجل موثق بالحديد .  
يتأوه شديدا فقال لهم من انتم ؟ قالوا من اهل فلسطين من جزيرة العرب قال  
نخرج نبههم بعد ؟ فقالوا نعم قال فما صنع ؟ قالوا اتبعه قوم وفارقه قوم فقال  
يمن تبعه من فارقه حتى اعطوه اهل الحجر قال فما فعلت بحيرة الطبرية ؟ قالوا هي  
مملوءة تدفق قال فما فعلت عين الزعر ؟ قالوا تدفق حافتها قال فما فعل نخل بين  
صمان ويسان ؟ قالوا قد اطعم قال لو افلتت من وثاقي لو طقت البلد ان كلها الا  
طيبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا انتهى فرح نبيكم ثم قال هي  
طيبة هي طيبة المدينة ما فيها طريق ولا موضع عرق ضيق ولا واسع ولا ضعيف  
الا عليه ملك شاهر سيفه لو اراد ان يدخله ضرب وجهه بالسيف . وعن  
عمر بن ابي هريرة عن ابيه انه حدثه بهذا وزاد فيه ثم قال نحو الشام ما هو  
نحو العراق ما هو ثم اهوى بيده نحو المشرق عن زمره قال ففقيت عبد الرحمن  
ابن ابي بكر لحدثة يقال هل زاد فيه شيئا ؟ قال لا . قال صدق اشهد على  
عائشة ان عائشة حدثني بهذا غير انها زادت فيه ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ومكة مثلها .

- سرور النبي صلى الله عليه وسلم بما في هذا الحديث دليل على انه تحقق  
الامر عنده بطريقة ولولا ذلك ما قام في المسلمين خطيبا به فرحانا وابن صياد  
يومئذ بالمدينة وبقاء ابن مسعود وابي ذر وجابر على ما كانوا عليه يحتمل انهم  
لم يعلموا اكان من النبي صلى الله عليه وسلم فيما حدثه به تميم الداري ولاجله  
كان يدفع عن نفسه ابن الصياد ان يكون دجالا .

عن ابي سعيد الخدري قال لخطي ابن صياد صا درين من مكة فقال ان الناس يزعمون اني انا الدجال وهو لا يولده وقد ولد لي وهو لا يدخل الحرمين وقد دخلتها والله اني لأعلم مكانه فما اريت انه هو لا حيثئذ .

وعن ابي بكرة قال اكثر الناس في شان مسيلة الكذاب قبل . ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئا ثم قام رسول الله في الناس فأتى على الله بما هو أهله ثم قال اما بعد في شان هذا الرجل الذي قد اكثرتم في شأنه فانه كذاب من ثلاثين كذبا يخرجون قبل الدجال وانه ليس بلد الا يدخله رعب الدجال الا المدينة على كل نقب من اتقاها يومئذ ملكان يذبان عنها رعب المسيح .

١٠ وعن سمرة يرفعه ان تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دجالا كذبا كلهم يكذبون على الله ورسوله آخرهم الأعور الدجال مسح العين اليمنى كأنها عين ابن ابي تميا (١) ، يحتمل ان يكون الكذابون في الحديثين صفات واحدا ويحتمل ان يكونوا غيرهم فيكونون كذابين ليسوا بدجالين - قيل انما سمي الكذاب دجالا لأنه في كذبه معروف كالرجال وفيه نظر لأن الكذابين في المستأنف لا يحصرون بعد ثلاثين فالحق انهم دجالون خلاف الدجال الأعور وانه غير مشتق لانه لو اشتق من الدجل وهو السرعة في السير كما ذكره بعض لوجب ان يكون كل مسرع في مشيه دجالا فوجب ان يكون من الاسماء التي ليست مشتقة من شيء فكان العدد الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم صفاته وكان يحتمل لما قد ذكرنا احتماله اياه .

٢٠ وعن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنا أعلم بما مع الدجال منه معه نار تحرق ونهر بارد فمن ادركه منكم فلا يهلكن ليغمض عيني وليقع في

(١) كان في الاصل « عين ابن ابي يحيى » وهو خطأ وفي المشكل (١٠٥/٤)

« عين ابن ابي تميا » والمشهور في كتب الحديث « عين ابي تميا » ولا يبي تميا ترجمة في الاصابة ذكر فيها هذا الحديث - ح .  
التي

التي يراها تارافانها ماء بارد .

وعن جنادة بن ابى امية عن رجل من الصحابة قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انذركم المسيح قالوا ثلاثا لا وانه لم يكن نبي قبل الا قد انذره امته وخافه عليها الا فانه فيكم ايها الامة الا وانه آدم جعد مسح عين اليسار الا ان معه جنة وثارا الا وان جنته فاروثاره جنة وان • معه جبلا من خبز ونهرا من ماء الا وانه يطر ولا ينبت الارض الا وانه يسلط على نفس فيقتلها ثم يحياها ولا يسلط على غيرها الا وانه يمكث فيكم اربعين صباحا يبلغ سلطانه كل منهل لا ياتي اربعة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجد الطور ومسجد الرسول .

وهذا كمثل ما وقع عن بحرة فرعون قال تعالى (يخيل اليه من صهرهم ١٠ انها تسعى) يؤيده ما روى عن الغيرة قال ما سأل احد عن الدجال اكثر مما سألته عنه فقال ما يصيبك منه انه لا يضرك قلت انهم يزعمون ان معه الطعام والماء قال هو اهلون على الله من ذلك .

وعن جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين وادبار من العلم وله اربعون ليلة يسبحها في الارض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر ١٠ واليوم منها كالجمعة ثم سائر ايامه كايامهم هذه وله حمير يركبه عرض ما بين اذنيه اربعون ذراعا فيقول للناس انا ربكم وهو اعور وان ربكم ليس بأعور، مكتوب بين عينيه كافر يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب يرد كل ماء ومنهل الا المدينة ومكة حرمهما الله عليه وقامت الملائكة بأبوابهما ومعه جبال من خبز وخضرة يسيل (١) بها في الناس والناس في جهد الامن اتبعه ٢٠ وله نهران انا اعلم بهما معه نهر يقول الجنة ونهر يقول النار من ادخل الذي يسميه الجنة فهو النار ومن ادخل الذي يسميه النار فهو الجنة وتبعث معه شيطين تكلم الناس ومعه فتنة عظيمة يأمر السماء فتطر فيا يرى الناس ويقتل نفسا فيحييها فيا يرى الناس فيقول للناس هل يفعل هذا الا الرب فيفر المسلمون

الى جبل الدخان بالشام فأتهم يحاصرون فيشتد حصارهم وجهدهم جهدا شديدا ثم ينزل عيسى صلى الله عليه وسلم فينادى من السحر فيقول يا ايها الناس ما يمنعكم ان تخرجوا الى الكذاب الخبيث فيقولون هذا رجل جنى فيطمعون فاذا هم بعيسى ابن مريم تقام الصلاة فيقال تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم اما مك فيصلي بكم فاذا صلى صلاة الصبح نرجوا اليه لحن يراه الكذاب يثاثر كما يثاثر الملح في الماء فيمشي اليه فيقتله ومن كان معه على اليهودية حتى ان الشجرة والحجر تنادى ثم قطع الحديث .

قيل هذا الحديث يحقق كون هذه الاشياء مع الدجال والحديث الاول يدل على خلاف ما ظنه وذلك ان فيه امر السماء بالمطر وحياء النفس فيما يراه الناس على جهة السحر . وفي هذا الباب آثار اختصرتها كما اختصر هو ايضا كراهة التطويل والله اعلم .

### في الفطرة

روى مرفوعا الفطرة قص الاظفار واخذ الشارب وحلق العانة وروى مرفوعا الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط ، وعنه مرفوعا من الفطرة المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وتقليم الاظفار وغسل البراحم وتنف الآباط والاستحداد والانتضاح والختان - وروى عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك والاستنشاق بالماء وقص الاظفار وغسل البراحم وتنف الآباط وحلق العانة وانتقاص الماء ، ونسي العاشرة الا ان تكون المضمضة ، ولا تضاد لانه يجوز ان تكون الفطرة اول ثلاث ثم زاد الله تعالى الستين ثم زاد الاشياء في الحديث الثالث وفي الرابع التي ليست في الحديثين الأولين لجعلها الله عز وجل عبادة له على خلقه في ابدانهم .

### في معالكافر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يأكل في معا واحد والكافر

ما كافر .

- يأكل في سبعة امعاء، المؤمن يسمى على طعامه فيكون فيه البركة بخلاف الكافر فلا يكون فيه بركة، وقد روى انه صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف كافر فأمر بشاة فخلبت فشرب حلا بها ثم بأخرى الى سبع شياه ثم انه اصبح فأسلم فأمر له بشاة فخلبت فشرب حلا بها ثم أمر له بأخرى فلم يستمها فقال صلى الله عليه وسلم المؤمن يشرب في معا واحد والكافر في سبعة امعاء فلم انه كان في رجل • معين في حال كفره واسلامه ويكون الحديث خرج مخرج المعرفة لم يتعد من قصد به اليه الى من سواه، ومنه قوله تعالى (ان مع العسر يسرا) فليل لا يغلب عسر يسرين لأن العسر معرفة فهي لواحد واليسر نكرة فهما غيران وكذا كل ما يجيء مجيء المعرفة الا ان يكون فيه دلالة على القصد الى ما هو أكثر كقوله تعالى (والعصر ان الانسان لقي خسر الا الذين آمنوا) ١٠ فان المراد به الجنس لا الانسان الواحد، وسمعت من ابن ابي عمير ان يقول حمل قوم هذا الحديث على الرغبة في الدنيا كما يقال فلان يأكل الدنيا اكلا اى يرغب فيها ويحرص عليها فالمؤمن لزهاده يأكل في معا واحد وهو قدر البلية والكافر يزيد فيها لرغبته قالوا لأن المؤمن قد يأكل الطعام اكثر من الكافر وهو ظاهر.

## في الشرب قائما

١٠

- روى مرفوعا النبي عن الشرب قائما من رواية البخارود وانس وابي سعيد الخدرى وابي هريرة وغيرهم وما روى انه كان يشرب قائما من رواية علي وابن عباس وانس وام سليم لا يعارض هذا الا انه كان يشرب قائما الى ان وقف على المعنى الذى يوجب كراهية فنهى عنه وهو ما روى ابو هريرة قال صلى الله عليه وسلم لو يعلم الذى يشرب قائما ما في جوفه لاستقاء فبلغ ذلك ٢٠ علي بن ابي طالب فقام فشرب قائما، فانهى اشفاق منه على امته ولكن الأشياء على الاراحة حتى يأتي نهى عنها، وروى عن ابي هريرة انه رأى رجلا

يشرب قائماً فقال له ق<sup>١</sup> قال لم ؟ قال أتحب ان تشرب معك الهوام ؟ قال لا . قال قد شرب معك شر من الهوام الشيطان .

## في الخيل

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها  
 ١٠ الخيل الى يوم القيامة واهلها معانون عليها فامسحوا نواصيها وادعوا لها بالبركة  
 وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار ، الأوتار ههنا الذحول اى لا تطلبوا عليها  
 الذحول التى وترتم بها في الجسألية - وعن محمد بن الحسن اوتار القسي كانوا  
 يقلدونها اياها فتختنق بها قال ومما يصدق ذلك حديث جابر أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم امر بقطع الأوتار من اعناق الخيل وكانوا يفعلونه مخافة العين عليها فأمروا  
 ١١ بقطعها لأنها لا ترد من قدر الله شيئاً وهذا كالتأثم ، وقوله وقلدوها دليل على  
 انه لم يرد بذلك النذب .

## في العين

روى مرفوعا العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين واذا  
 استغسلتم فاغسلوا - وعن عائشة انها قالت كانوا يأمررون العائن ان يتوضأ فيغتسل  
 ١٠ به المعين والمحفوظ من اهل اللغة عائن ومعيون ، وروى ان عامر بن ربيعة  
 رأى سهلاً وهو ينتسل فقال لم ادرك اليوم ولا نجاة فما لبث ان لبط به فأبى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقيل له ادرك سهلاً صريحا فقال من تهمون به ؟ قالوا عامرا  
 قال علام يقتل احدكم اخاه ، اذا رأى ما يعجبه فيدعو بالبركة ، وأمر عامرا  
 ٢٠ ان يتوضأ ويفسل وجهه ويديه وركبتيه وداخله ازاره او يصب عليه ويكفأ  
 الاتاء من خلفه - زاد بعض الرواة فراح سهل مع الناس ليس به بأس ودخله  
 الازار التى تحت الازار مما يلي الجسد .

قال محمد بن مسلم والغسل الذى ادركنا عليه علماء نايصفونه ان يؤتى  
 الرجل الذى يعين صاحبه بالتدح فيه الماء فيمسك له مرفوعا من الارض فيدخل  
 الذى

الذى يعين صاحبه يده اليمنى في الماء فيصب على وجهه صبة واحدة في القدح ثم يدخل يده اليسرى في الماء فيغسل في القدح ثم يدخل يديه جميعا في الماء فيغسل بيديه صدره صبة واحدة في القدح ثم يدخل يده اليمنى فيمضمض ثم يمجج في القدح ثم يدخل يده اليسرى فيغرف من الماء فيصبه على كفه اليمنى صبة واحدة في القدح ثم يدخل يده اليسرى فيصب على مرفق يده اليمنى صبة واحدة في القدح وهو ثابته يده الى عنقه ثم يفعل مثل ذلك في مرفق يده اليسرى ثم يفعل مثل ذلك في ظاهر قدمه اليمنى من عند اصول الاصابع واليسرى كذلك ثم يدخل يده اليسرى فيصب على ظهر ركبته اليمنى ثم يفعل باليسرى مثل ذلك ثم ينمسن داخلة اذراه اليمنى في الماء ثم يقوم الذي في يده القدح بالقدح حتى يصبه على رأس المعيون من ورائه ثم يكفأ القدح على وجه الارض وراهه .  
 ١٠ وروى في الاغتسال غير ما ذكرناه وروى في حديث سهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه ف ضرب صدره وقال بسم الله اللهم اذهب حرها وبردها ووصبها ثم باذن الله قام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى احدكم من نفسه او ماله او اخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة فان العين حق .  
 ١٥ فيمكن ان يجمع له الدعاء مع الغسل ويحتمل انه كان ذلك في مرتين وقد يحتمل انه كان الاغتسال ثم نسخ بغيره .

وعن ابي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عين الجان وعين الانس فلما نزلت المعوذتان أخذها وترك ماسوى ذلك فظاهر الحديث انه تركها لما نزلت عليه المعوذتان ، وعن عائشة قالت امرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان استرق من العين .

### في الرقبة

روى مرفوعا عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يقول للحسن والحسين اعوذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة هكذا كان ابراهيم يعوذ ابنه اسمعيل واسحاق - الهامة بتشديد الميم هوام

الارض التي تخاف غوائلها ،

وعن ابي هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لدفت النارحة فلم اتم احمي اصبحت فقال له أما انك لو قلت حين امسيت اعود بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضرك لدغة عقرب حتى تصبح .

• وخرج ذلك من طرق بالفاظ متقاربة ومعان متفقة ، وعن خولة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذ انزل احدكم منزلا فليقل اعود بكلمات الله التامات من شر ما خلق فانه لا يضره شيء حتى يرتحل منه اى يبقى محفوظا بها حتى يرتحل ، ولاتعارض اذ الحديث الاول فى المقيم والثانى فى المسافر وشأن المسافر التخفيف عنه .

### فى سنة الاكل

١٠ عن عمر بن ابي سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له قل بسم الله وكل بيمينك مما يليك ، وعنه صلى الله عليه وسلم ان البركة فى وسط الصفحة فكلوا من جوانبها ، من رواية ابن عباس .

١٥ وعن انس ان خيا طادعا النبي صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه ف قرب اليه خبز من شعير وقد يد فيه دباء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء من حول القصعة فلم ازل احب الدباء من يومئذ ولا تعارض اذ الأول فى الأكل مع غيره والثانى يحتمل ان يكون فى الأكل وحده ويحتمل ان يكون فى اكل كل واحد منهم مما يليه من نواحيها والثالث فى الأكل وحده ليس عليه فى اكله من حيث شاء من الصفحة الامن وسطها .

٢ وعن حذيفة قال أتى بجفنة فكف عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنا لا نضع ايدينا حتى يضع يده فجاء اعرابي كأنه يطرد حتى اهوى الى الجنة يأكل منها فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فأجلسه ثم جاءت جارية فأهوت بيدها فأجلسها ثم قال ان الشيطان يستحل طعام القوم اذا لم يذكروا اسم الله عليه وانه لما راكم كففت عنها جاء بالأعرابي ليستحل به ثم

جاء بالجلارية ليستحل بها فوالذي لا اله غيره ان يده مع ايديهما .  
استحلل الشيطان اطلاقه نفسه واستباحته له لان الحلال هو المطلق .

- ومنه قولهم استحل فلان دمي واستحل مالي والتسمية التي امر بها النبي صلى الله عليه وسلم على الطعام عند تخميره وإيمانه بقلوه، أو كوا قربكم واذكروا اسم الله ونحروا آيتكم واذكروا الله ولو أن تعرضوا عليه بعد ذلك، لأن يحفظ من الشيطان حتى يحاول أكله فيحتاج حينئذ إلى تسمية أخرى ومن نسي التسمية عند أول طعامه فليقل إذا ذكر بسم الله أولا وآخره فإنه يمنع الشيطان من البقية وبقية ما أكل منه فلا ينتفع به - روى أن رجلا كان يأكل والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر فلم يسم حتى آخر لقمة فقال بسم الله أوله وآخره فقال صلى الله عليه وسلم مازال الشيطان يأكل معك حتى سميت فما بقي في جوفه شيء إلا قام .

١٠

## في الحمى

روى مرفوعا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمى من نفيح جهنم فأبردوها بالماء ، المراد ماء زمزم لا غير يؤيده ما روى عن ابن عباس فأبردوها بماء زمزم وما روى أبو ذر مرفوعا قال في ماء زمزم أنه طعام طعم وشفاء سقم ففهم أن المراد بما ذكر ماء زمزم للشفاء الذي فيه .

١٠

## في الشعر

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم وكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق صلى الله عليه وسلم رأسه - وروى أن شعره صلى الله عليه وسلم كان دون الجملة فوق الوفرة - وروى من كان له شعر فليكرمه ، قيل لأنس كيف كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال كان شعرا رجلا ليس بالجدولا بالسبط بين أذنه وعاتقه وعنه أن شعره صلى الله عليه وسلم كان يضرب منكبيه وعن البراء كان شعر

٢٠

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شعبة اذنيه .

لا يقال امر باكرام الشعر واتخاذها فكيف تجوز المبالغة في قصه والعدول الى ضده من احفاء الشعر لان وائل بن حجر قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم ولى شعر طويل فقال ذاب فظننت انه يعنني فذهبت فجززته ثم اتيته صلى الله عليه وسلم فقال ما عنيتك ولكن هذا احسن ، وما جعله احسن لا شك انه صار اليه وتركه ما كان عليه من قبل اذ هو اولى بالمحسن كلها من جميع الناس .

فان قيل كيف يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقة اهل الكتاب وهم المحرفون المبدلون المشركون به ثمنا قليلا وقال صلى الله عليه وسلم ما حدثكم اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان حقا لم تكذبوهم وان كان باطلا لم تصدقوهم واذا لم يقبل اخبارهم فكذلك افعلهم ؟ قلنا الا شيئا التي كان يحب موافقتهم فيها هي التي لم يؤمر فيها بشيء مثل سدل شعره وتفريقه وكان واسعاله فعله وتركه فكان يحب موافقة اهل الكتاب لاحتمال ان يكون ذلك مما امر وابه في كتابهم واما قوله لا تصدقوهم الى آخره انما هو في شيء معين وهو اخبارهم بتكلم الجنابة فيحتمل صدقهم وكذبهم فالطريق في مثله عدم التصديق والتكذيب لاحتمال كل منهما .

## في تغيير الشيب

عن ابن مسعود عشرة اشياء كان يكرها النبي صلى الله عليه وسلم منها تغيير الشيب ، وروى مرفوعا ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالقوهم فعقلنا انه كان الكراهة ابتداء واحب موافقتهم فيها ثم لما احدث الله تعالى في شريعته الخضب بالحناء وامر به على ما روت عائشة مرفوعا غير والشيب ولا تشبهوا باليهود ، وروى ابو ذر احسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكم وروى جابر اني ابى حفاة يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كمنامة ياضا فقال رسول الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واحد بشيء واجتنبوا السواد ، وسئل  
انس عن خضابه صلى الله عليه وسلم ؟ قال لم يكن شاب الايسيرا ولكن ابابكر  
وعمر بعده كما في غضبان بالحناء والكتم ، وعن ابي رمة قال رأيت النبي صلى الله  
عليه وسلم قد علاه الشيب وقد غيره بالحناء ، والمثبت اولى من النافي مع ان  
في حديث انس تقليل الشيب لا نفيه وروى انه توفي صلى الله عليه وسلم وليس  
في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ، فيحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم  
خضب شيه وانس لم يقف عليه لما انه كان يصفره وذلك مما يخفى لاسيما عن كان  
في قلبه من الاعظام والاجلال مالا يتامله معه فثله يخفى عليه مثل هذا منه .

وعن ابي عامر الانصاري رأيت ابابكر يغير بالحناء والكتم ورأيت  
عمر لا يغير شيه بشيء وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من  
شاب شيبه في الاسلام فهي له نور يوم القيامة فلا احب ان اغير شيبتي والحق  
ان ذلك كان من عمر في البدء ثم وقف على الامر بالخضاب فغضب وقيل لعبد الله  
ابن عمر تصبغ بالصفرة ؟ فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها  
فانا احب ان اصبغ بها - وروى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس  
النعال السبتية ويصفر لحيته بالورس والزعفران فاستعمل صلى الله عليه وسلم  
الصفرة وفضلها على غيرها واستحسنها فقد مر رجل عليه صلى الله عليه وسلم  
وقد خضب بالحناء فقال ما احسن هذا ثم مر عليه رجل آخر قد خضب بالحناء  
والكتم فقال هذا احسن من الاول ثم مر آخر قد خضب بالصفرة فقال هذا  
احسن منها

والأشياء التي يغيرها الشيب من حمرة وصفرة قد حاءت الآثار  
باباحتها الا السواد فقد روى ابن عباس مرفوعا يكون في آخر الزمان قوم  
يغضبون بالسواد كواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة فلم ان الكراهة فيه انما  
كان لانه من افعال قوم مذمومين لانه في نفسه حرام وقد خضب بالسواد

عقبة بن عامر الصحابي ويقول .

نسود اعلها وتآبى اصولها ولاخير في الأعلى اذا فسد الاصل  
قال الشعبي دخلت على الحسن بن علي وعليه جبة خرو وهو يجتمع في  
رمضان وقد اغتضب بالسواد فعلم ان الحرام هو التشبه بالذمومين لا تقس  
السواد .

## في الحب في الله

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا احب الله عز وجل العبد  
قال لجبريل قد احببت فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء الدنيا ان الله  
قد احب فلانا فأجبه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض قال مالك  
ولا احسبه الا قال في البعض مثل ذلك - فيه ان المحبة والبغضة اللتين تقعان في  
القلوب لا اكتساب لم فيها ولا اختيار وانهما تحصلا في القلوب بما  
لا يستطيعون دفعه عنها كحديث النفس فلا يحمدون ولا يذمون وفي حديث  
ابي هريرة (١) قال له ابن تريدة؟ قال ازورأ خالي في هذه القرية قال هل له  
عليك من نعمة تربها؟ قال لا . الا اني احبته في الله قال فاني رسول الله اليك ان الله  
قد احبك كما احبته . فهذا قد حمد ولا يكون ذلك الا باكتسابه اياه فهذا  
متضاد ان .

قلت لا تضاد لان في الأول ان محبة الله عبده انما تكون بعد ان كان  
منه ما احبه عليه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فاذا اتبعوه صاروا

٢. (١) هكذا في الاصل وفي مشكوة المصابيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ان رجلا زار أخاه في قرية اخرى فارصدا الله له على مدرجته ملكا  
قال ابن تريدة؟ قال اريد اخالي في هذه القرية قال هل لك عليه من نعمة تربها؟ قال  
لا . غير اني احبته في الله قال فاني رسول الله اليك بان الله قد احبك كما احبته فيه  
رواه مسلم .

اولياء فالتقى في قلوب عباده محبتهم فيحبونهم باختيارهم فثيبهم كمثل القائه في قلوبهم الايمان (ولكن الله حسب اليكم الايمان) الآية وكذلك من ابغضه بترك الاتباع وفعل الابتداع صار عدوا لله فيوقع في قلوب من يشاء من عباده بغضه فيبغضونه باكتسابهم فيؤجرون على بغضهم اياه .

وعن ابي ادريس الخولاني دخلت مسجد دمشق فاذا قتي براق الثنايا والناس معه يصدرون عن رايه ويستندون اليه ثقيل هذا معاذ بن جبل فلما كان القد سبقني بالتهجير فوجدته يصل فلما قضى صلاته جثته من قبل وجهه فسلبت عليه قلت والله اني لأحبك لله عز وجل فقال الله؟ قلت والله فأخذ بحقوة ردائي فحبذني اليه وقال أبشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل وجبت محبتي للتحابين في والمتجالسين في والمتزاورين في والتباذلين في وروى انه قال جوابه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المتحابون يظلمهم الله عز وجل في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله قال فيبينانني كذلك اذمر رجل ممن كان في الحلقة فقامت اليه فقلت ان هذا حدثني بحديث فهل سمعته منه؟ قال ما كان يحدثك الا حقا فأخبرته فقال سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو افضل منه سمعته يقول يا أثر عن الله حقت محبتي للتحابين في وحققت محبتي للتواصلين في وحققت محبتي للزاورين في وحققت محبتي للتباذلين في قلت من انت يرحمك الله؟ قال انا عبادة بن الصامت قلت فمن الفتي؟ قال معاذ ابن جبل .

في قوله حقت زيادة ليست في قوله وجبت يقول فلان عالم فوجب له العلم وقد يكون في العلماء من هو اعلى منه مرتبة فاذا قلت عالم حقا فقد رفعتك الى اعلى مراتب العلم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لم لأهل نجر ان لا سألوه امينا لأبعثن معكم رجلا امينا حق امين فبعث اليهم ابا عبيدة بن الجراح .  
وفيه نظر لأن وجبت وحققت وردتا في صنف واحد وهم المتحابون

فألا يظهر انهما بمعنى واحد كقولهم وجب حتى عليه وحى حتى عليه ، وقول عبادة سمعت ما هو افضل منه يعنى افضل من قوله المتحابون يظلمهم الله فى ظل عرشه ، وان سلمنا ان قوله حقت ارفع من وجبت فعمناه ان الله كان تفضل على المتحابين فيه بان اوجب لهم من محبته اوبان يظلمهم فى ظل عرشه ثم تفضل عليهم بعد ذلك بان زادهم فى محبته ورفقهم فيها الى اقصى مراتبها بقوله حقت .  
وروى مرفوعا سبعة يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ فى عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تمايا فى الله اجتماعا وتفرقا على ذلك ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسب وجمال فقال انى اخاف الله  
١. ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم ثمنها ما تنفق يمينه .

روى فى تفسير قوله تعالى ( وظل ممدود ) عن ابى هريرة مرفوعا ان فى الجنة لشجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام ما يقطعها اقرؤا ان شئتم ( وظل ممدود ) وهذا خلاف الظل فى الحديث الاول وقيل ظل ممدود لانسخه الشمس يقال عيش ممدود اذا كان لا ينقطع قال القراء ظل ممدود  
١٥. لا تشمس فيه كتل ما بين طلوع الفجر الى ان تطلع الشمس .

### فى تعبير الرؤيا

روى ابورزين العقيلي عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت سقطت ولا تقصها الا على حبيب او لبيب او ذى مودة ، يعنى ان الرؤيا قبل ان تعبر معلقة فى الهواء غير ساقطة  
٢٠. وغير عاملة شيئا فاذا عبرت عملت حيثذ وكونها على رجل طائر رأى انها غير مستقرة ومثله قوله انا على جناح طائر اذا كان على سفر أى غير مستقر حتى اخرج الى سفرى فاستقر فى مقامى وانما يكون عملها فى الرؤيا اذا كانت العبارة صوابا او محتملا لوجهين فتكون معلقة قبل التعبير الذى يردّها الى احدهما فتسقط بذلك واما التعبير الخطأ فغير عامل يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم

لانى بكر

لأنى بكر أخطأت بعضها وأصابت بعضها .

عن أنبى صلى الله عليه وسلم فى الرؤيا أنها جزء من سبعين جزءا  
وعنه أنه جزء من ستة وأربعين جزءا وعن ابن عباس أنها جزء من خمسين  
جزءا وذلك لا يكون إلا توقيفا لا رأيا ، اعلم أن الله تعالى جعل الرؤيا  
جزءا من أجزاء النبوة بشارات لأئمة كما روى مرفوعا فى تفسير قوله •  
( لهم البشرى فى الحياة الدنيا ) بالرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفى  
الآخرة بالجنة واحتمل أن يكون الله جعلها فى البدء جزءا من سبعين فيعطى  
من يراها أو ترى له الجزء من النبوة فضلا من الله وعطية ثم زاده بأن اعطاه  
جزءا من ستة وأربعين جزءا من النبوة ولا يجوز أن يجعل القليل ناسخا للكثير  
لأن الله تعالى لا ينزع من عباده فضلا إلا لحادثة يحد ثونها كما قال ( فظلم من •  
الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات ) الآية ( ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمه  
أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بآ أنفسهم ) ولم يوجد ما يستحقون به حرمان ذلك  
والرد الى قليله .

قال الطحاوى . المعنى أنها الذى كان يراها ذوالنبوة لأن الأجزاء  
هى النبوة فلم يكن غير الأنبياء مستحقين لحصة من النبوة وهو كلام عربى •  
يعقله المخاطبون به يؤيده أنه خاتم النبيين فاستحال أن يكون قد بقى بعده من  
النبوة شيء وقوله صلى الله عليه وسلم أنه لم يبق بعدى من مبشرات النبوة  
إلا الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له . فأخبر صلى الله عليه وسلم  
أن الباقي بعده من مبشرات النبوة هى الرؤيا التى ذكرها فدل ذلك  
أن الرؤيا إنما هى من مبشرات النبوة أى مما يشهره ذوالنبوة من اتبهم على •  
ما هى عليه لأنها فى نفسها نبوة والله اعلم .

### فى التحاسد

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن التحاسد مطلقا بقوله  
لا تحاسدوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله أخوانا . مع قوله لا حسد إلا

اثنتين رجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق . اعلم ان الصحاح على قسمين مذموم وهونى قتل المحسود عليه عن آتاه الله الى حاسده وغير مذموم وهونى ايتاء الله تعالى اياه من فضله مثله من غير قتل منه اليه قال تعالى ( ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ) وقال تعالى ( واسئلو الله من فضله ) اى حتى يؤتيكم مثله فعلى هذا الاستثناء مفصل (١) بمعنى لكن .

## فى السلام

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انتهى احدكم الى المجلس فليسلم فان بداله ان يجلس فليجلس ما اذا قام فليسلم فان الاولى ليست باحق من الآخرة . وروى اذا قعد احدكم فليسلم ما اذا قام فليسلم فليست الأولى احق من الآخرة . ولا تضاد اذا المراد بقعد اراد القعود وله نظائر جملة وائمة العرب تسعها .

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور الانصار فاذا جاء الى دور الانصار جاء صبيانهم يدورون حوله فيدعونهم ويمسح رؤوسهم ويسلم عليهم فأتى الى باب سعد بن عباد فسلم عليهم فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد سعد فلم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وكان لا يزيد فوق ثلاث تسليمات فان اذن له والا انصرف فخرج النبي صلى الله عليه وسلم بخاء سعد مبادرا فقال يا رسول الله ما سلمت تسليمة الا سمعتها ورددتها ولكن اردت ان تكثر علينا من السلام والرحمة فادخل يا رسول الله فدخل بغلس ف قرب اليه - بعد طعما فاساب منه النبي صلى الله عليه وسلم فلما اراد ان ينصرف قال اكل طعما مكم الأبرار وأفطر عندكم الصائمون وصلت عليكم الملائكة . فيه ان لا يزاد التسليم عند وقوفهم على الباب على ثلاث لان بذلك يحصل العلم بمن فى البيت من الرجال فينظروا والنساء فينصرفن وهذه سنة

(١) المشهور فى اصطلاح النحاة . منقطع - ح .

ثأمة لا يبنى اها لما ولا تعدىها والله علم .

## فى الاستئذان

عن ابي سعيد الخدرى كنانى مجلس عند ابي بن كعب فأتى ابو موسى  
الا شعرى مغضبا حتى وقف فقال انشدكم الله هل سمع احد منكم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول الا استئذان ثلاث فان اذن لك فادخل والا فارجع .  
قال ابي وما ذاك ؟ قال استأذنت على عمر بن الخطاب ثلاث مرات فلم يؤذن لى  
فرجعت ثم جئته اليوم فدخلت عليه فاخبرته انى جئته امس فسلمت عليه  
ثلاثا وانصرفت فقال سمعتك ونحن حيثنذ على شغل فلوما استأذنت حتى  
يؤذن لك قال استأذنت كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فقال  
والله لأوجعن ظهر ك وبطنك اولئآ تبنى بمن يشهدك على هذا فقال ابي بن  
كعب فوالله لا يقوم معك الا احدنا سنا الذى يجيبك ثم يا باسعيد قممت حتى  
اتيت عمر فقلت قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا .

فيه ان ابا موسى بدأ بالسلام على عمر قبل الا استئذان وانما ترك  
فعله للعلم عند هم بانها السنة وقد قال تعالى ( لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى  
تستأنسوا وتسلموا ) ولكن هذا على التقديم والتأخير مثل قوله تعالى ( من بعد  
وصية يوصى بها اودين ) و ( يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى ) فالتقدير  
حتى تسلموا على اهلها وتستأنسوا والا استئناس هو الا استئذان بلغة اليمن وعن  
ابن عباس اخطأ الكاتب انما هى حتى تستأذنوا وتسلموا .

وعن كلدة انه قال بعثنى صفوان بن امية عام الفتح الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بلبن وجداية وضنايمس وهو با على الوادى فدخلت  
ولم استأذن ولم اسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج وارجع وتل  
السلام عليكم ادخل . لما كان دخوله بغير سلام ولا استئذان كان مكرها  
بخلوسه يصير مذوما مكرها فامر بقطع اسباب المذمة والرجوع ثم السلام

والاستئذان حتى يكون دخوله محمدا فيكون جلوسه محمدا .

وقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود اذ لك على ان ترفع الحجاب وان تستمع لسواي حتى اتيك . فاطلاقه رفع الحجاب ليكون اذنا له يعني عن الاستئذان عند الدخول لا ينافي ان يكون قبل ذلك يسلم كما يسلم من يستأذن .

وعنه صلى الله عليه وسلم رسول الرجل الى الرجل اذنه واذا دعى احدكم بغاء مع الرسول فذلك اذن له . وعن ابي هريرة بعثني صلى الله عليه وسلم الى اهل الصفة فدعوتهم بغاؤا فاستأذنا فاذن لهم . لا يعارض ما روينا لان في الحديث الاول المرسل اليه اي مع الرسول فاعناه سلام الرسول واستئذانه واهل الصفة قد مواعى النبي صلى الله عليه وسلم دون ابي هريرة فلم يكن لهم بد من السلام والاستئذان لانه قال بغاؤا ولم يقل فبعثنا .

عن علقمة انه كان مع مسروق وابن مسعود بينهما فجاء امر ابي فقال السلام عليك يا ابن ام عبد فضحك ابن مسعود فقال مم تضحك ؟ فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اشراط الساعة السلام بالمعرفة وان يمر الرجل بالسجدة ثم لا يصلي فيه .

وفي رواية ما بين يدي الساعة تسليم الخاصة ، ولا يعارض هذا ما روى في حديث اسلام ابي ذر فأتيت اليه يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وصاحبه يعني ابا بكر فكانت اول من حياه بتحية الاسلام فقال وعليك ورحمة الله اذ يحتمل ان يكون ابو ذر مع ابي بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم متشاغل بصلاة او طواف فلم يحتاج الى السلام على ابي بكر وكانت الحاجة الى السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم قصدا بسلامه اليه فلم ينكر عليه واختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا ذر بالرغبة وحده دون غيره من الناس دليل على ان الرد بخلاف السلام لان السلام على الواحد من الجماعة ظلم لبقية ائمة من

حق المسلم على المسلم السلام عليه اذا لقيه والرد من المسلم عليه عن نفسه وحده وعن جماعة هو منهم على اختلاف من اهل العلم في ذلك انما هو على من سلم عليه عن نفسه وعن جماعة هو منهم فجاء أن يخص به دون من سواه من الناس.

- وروى مرفوعا لا غرار في صلاة ولا تسليم ، الغرار هو نقصان في الصلاة من ركوعها وسجودها وطهورها وفي السلام ان يقول السلام عليك وفي الرد عليك ولا يقول وعليكم وقيل في السلام القصد الى الواحد من الجماعة بخلاف الرد على ما روينا آتفا .

وروى ابو هريرة مرفوعا من تقي اخاه فليسلم عليه وان حالت بينهما

- ١٠ شجرة او حائط او حجر ثم لقيه يسلم عليه .

وهذا احسن ما يكون من الادب واوصل لما يكون بين الناس والصحابة كذلك كانوا يفعلون ، عن انس كانت الصحابة يتماشون فاذا لقيتهم شجرة او اكمة تفرقوا يمينا وشمالا فاذا التقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض عن جابر استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا؟ فقلت انا فقال انا انا وكأنه كره ذلك ، انما كرهه لانه جواب لا يفيد معرفة .

١٠

## في التشميت

روى مرفوعا حق المسلم على المسلم خمس . رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العطاس - يعني اذا حمد الله وهذا مثل قوله تعالى (ذلك كفارة ايما نكم اذا حلقتن) يعني فحشتم ، وعن انس عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الآخر (١) فقال ان هذا حمدا لله وهذا لم يحمد الله .

٢٠

(١) هكذا في الاصل وفي رواية الشيخين فقال الرجل يا رسول الله شمتت هذا ولم تشمتني؟ قال ان هذا حمدا لله . الحديث - ح .

وعن ابن مسعود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول  
إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده  
يرحمكم الله وإذا قال له ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم .

وعن سالم بن عبيد بيننا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس  
رجل من القوم فقال السلام عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك  
وعلى أمك إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين أو على كل حال وليردوا  
عليه يرحمكم الله وليرد عليهم يغفر الله لكم - وهذا مذهب الكوفيين .

وخالقهم الحجازيون منهم مالك فذهبوا إلى ما روى أبو هريرة  
إذا عطس أحدكم فليحمد الله وليقل له صاحبه وأخوه يرحمكم الله وليقل هو  
يهديكم الله ويصالح بالكم ، وهذا لا مساغ للاجتهاد فيه غير أن المقصود هو الدعاء  
للعافين بالرحمة التي هي فوق الغفران فالرد عليه بالهداية أولى من الرد  
بالغفران لأن فيها ما ليس في الغفران لاسيما وقد ضم إليها ويصلح بالكم أي  
شيء وتكم لأن الهداية قد تكون الدلالة على الأشياء المحموده ، منه (اهدانا  
الصراط المستقيم) وقد تكون الثبوت على الأمر المحمود ، منه (والذين  
اعتدوا زادهم هدى) ولأن في الثاني رعاية (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن  
منها) لا يقال إن الدعاء بالهداية إنما كان لليهود على ما روى أنهم كانوا  
يتعاطسون عند النبي صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول لهم يرحمكم الله فكان  
يقول يهديكم الله ويصلح بالكم ، لأنه لا خلاف فيما يقال للعافين إنما الخلاف  
في الرد على المشمت وما روى عن إبراهيم أنه قال للعافين يهديكم الله ويصلح  
بالكم ، موقوف عليه لم يتصل به المروي إذ لو اتصل به لما خالفه لما عليه من  
الدين والعلم ولكنه بشر يذهب عنه ما يذهب عن البشر كما روى عن ابن عباس  
أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصل قمام عن يساره قائمه عن يمينه ، وعن  
الاعمش إذا صلى رجل برجل يقيمه عن يساره قليل له فقد روى ابن عباس  
خلافه فقال ما سمعت بهذا وهو أولى من الذي قلت ، وهكذا يجب أن يظن

فيه وفي أمثاله من أهل العلم والعمل .

## في المصوّر

روى مرفوعاً أنه قال أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل قتل نبياً  
أو قتله نبي وإمام ضلالة وممثل من المثلين، فيه أنه لا مثل لهذه الاصناف في شدة

- العذاب غير أن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مستورة  
بقرام فيه صورة فهتكه ثم قال إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يشبهون  
بخلق الله ، وهو معارض للاول الا ان الصحيح فيه رواية من روى فيه من  
أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله فينتفى التعارض اذ كان  
المشبه بخلق الله هو المثل بخلق الله احد الاصناف المذكورة وروى عن عائشة  
أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل هجا رجلاً فهجا القبيلة بأسرها ، وهذا ١٠  
معارض للاول ايضاً الا انه غير صحيح والله اعلم والصحيح رواية من روى  
عنها ان أعظم الناس فرية يوم القيامة عند الله الرجل يهجو القبيلة بأسرها  
او رجل اتنى من ابيه ، وفيه نظر لانه وان اندفع التعارض بما ذكر فما يصنع  
بقوله تعالى ( ادخلوا آل فرعون أشد العذاب ) وايضاً جعل الاصناف  
المذكورة متساوين في شدة العذاب لا يصح في الاعتبار لان من قتل نبياً ١٠  
لا يكون الا كافراً وكذا من قتله نبي اذ قتله وهو مسلم على حد يجعل القتل  
كفارة ولا استواء بين عذاب الكافر والمؤمن .

فالصواب ان لا تعارض بين الاحاديث الثلاثة والآية في الحقيقة

- بل بعضها مفصص للبعض لان التعارض انما يكون في النصوص التي لا يمكن  
الجمع بينها ولوجاءت هذه الاحاديث في نسق واحد لما تنقض الكلام ويكون ٢٠  
معنى الحديث الاول أشد الناس عذاباً من الكفار من قتل نبياً أو قتله نبي  
او آل فرعون وأشد الناس عذاباً من المسلمين امام ضلالة او شبه بخلق الله  
او الرجل يهجو الرجل فهجو القبيلة والأظهر في الاصناف المذكورين من  
الكفار التساوي في شدة العذاب ويحتمل عدمه اذ ليس في الكلام ما ينفي

ذلك من المسلمين يحتمل التأويل في العذاب وعدم التأويل ألا ترى أنك تقول  
اعلم أهل البلدة فلان وفلان وإن كان بعضهم أعلم من بعض أيضا .

### في المسخ

عن ابن مسعود سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير  
أهي مما مسخ؟ فقال إن الله عز وجل لم يهلك قوماً أو يسحق قوماً فيجعل لهم  
نسلاً ولا عاقبة وإن القردة والخنازير خلقوا قبل ذلك لا يقال إن في كتاب الله  
ما يدفعه وهو قوله ( وجعل منهم القردة والخنازير ) بلفظ المعرفة أي المعبودة  
منها ولو كانت سواها لقال ، فجعل منهم قردة وخنازير ، لأننا نقول يحتمل  
أن تكون القردة والخنازير مخلوقة قبل المسخ توالد كسائر الحيوان فسخ الله من  
عباده قردة وخنازير غير متوالدات وبقيت في الدنيا مدة ثم افناهم الله تعالى  
بلاعقاب فلذلك جاء بلفظ المعرفة ليفهم بذلك أنهم جنس غير الجنس المخلوق قبلها  
بكونها لا تتوالد ولا تتناسل .

وعن أبي هريرة مرفوعاً أن أمة من بني إسرائيل فقدت فلا يدري  
ما صنعت فأخشى أن تكون الفارة وذلك أنها إذا وجدت البان اغتم تشربها  
وإذا وجدت البان الأبل لم تشربها - روى أنه صلى الله عليه وسلم رأى فارة قبالة  
حانة ولا علم شيئاً حنة الأمن اليهود يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل  
أن يعلم الله ما أعلمه من أنه لا يجعل لمن أهلكه نسلاً فذهب بذلك ما كان يخشاه  
ومن لم يعلم ذلك حدث بما كان علم منه .

وعن عبد الرحمن بن حنبل أن أمة من بني إسرائيل مضى بها فاصتبا فاصتبا  
فطبخها منها وإن القدر ليغلي إذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا؟  
فقلنا ضباب أصبنا فقال إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواب الأرض وإنني  
أخشى أن تكون هذه فاكفوها .

وعن ثابت أصاب الناس ضباباً فاشتروها واكلوها فأصبحت منها  
ضباباً نشويته ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ جريدة فجعل يعد بها

اصابعه ثم قال ان امة من بني اسرائيل مسخت دواب في الارض واني لا ادرى  
اعلمها هي قلت ان الناس قد اشتووها واكلوها فلم يأكل ولم يته .

خشيت في الغضب قبل ان يعلمه الله ان المسوخ لا نسل له وما روى  
من اباحة اكل الغضب متأخر روى خالد قلت احرام هو يا رسول الله؟ قال لا .

ولكنه لم يكن بارض قومي فابدى اعانه فاجترته واكلته ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم ينظر .

وعن يزيد بن الاصم دعنا الفرس بالمدينة تقرب اليها طعام فاكلناه  
ثم قرب اليها ثلاثة عشر ضياء من آكل وتارك فلما اصبحنا اتيت ابن عباس فاخبرته  
بذلك فقال بعض قال صلى الله عليه وسلم لا آكله ولا آمر به ولا انهى عنه قال

ابن عباس ما بعث الا محملا او محرما قرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحم  
فهديده لياكل فقالت ميمونة انه لحم ضب فكف يده ثم قال هذا لحم لم آكله قط  
فاكل الفضل ابن عباس وخالد بن الوليد وامرأة كانت معهم وقالت ميمونة  
لا آكل طعاما لم يأكله رسول الله صلى الله عليه وسلم .

### في الحية

١٠ . كان ابن مسعود يخطب فاذا هوجية تمشي على الجدار فقطع خطبته .

وضربها بقبضته (١) حتى قتلها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
من قتل حية فكأنما قتل رجلا . شركا قد حل دمه ومن رواية ابي هريرة

اقتلوا الحيات واقتلوا اذا الطفيتين والأبتر فانها يلتمسان البصر (٢) ويسقطان  
الحبل فمن وجد ذا الطفيتين والأبتر فلم يقتلها فليس منا وعنه مرفوعا قال

للحيات ما سالمتنا هن منذ حاربنا هن فمن تركهن خشية منا فليس منا . فيها  
الامر بقتل الحيات كلها وترك الرخصة .

(١) هكذا في الاصل والظاهر - بقبضيه يعني عصاه - ح (٢) يلتمسان اي

يخطفان ويلتمسان - جمع البحار .

وروى مرفوعا انتهى عن قتل ذوات البيوت عن ابى لبابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الحيات التى فى البيوت وعن ابن عمر مرفوعا اقتلوا الحيات وذاتى الطفيتين والأبتر فانهما يلتصقان البصر ويسقطان الحبل .

وكان ابن عمر يقتل كل حية يراها فرآه ابولبابة وزيد بن الخطاب وهو بطارد حية فقالا لانه نهى عن قتل عوامر البيوت .

وروى ان اباللبابة مر بعبد الله بن عمر وهو عند الأطم الذى عند دار عمر بن الخطاب يرصد حية فقال ابولبابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن قتل عوامر البيوت فانتهى عبد الله بن عمر بعد ذلك ثم وجد فى بيته حية فأمر فطرحت بيطحان قال نافع فرأيتها بعد ذلك فى بيته .

وهذا ليس بنسخ انما هو تخصيص العموم وبيان المراد به لان النسخ وانما يكون فيما يتعارض من القولين ولا يمكن الجمع بينهما وما روى ان بالمدينة جنا قد اسلموا فصاروا عمار البيوتها فنهى عن قتلها لذلك حتى ينأى شدة فان ظهرت بعد ذلك كانت خارجة عن المعنى الذى من اجله نهى عن قتلها وعادت حلال القتل .  
وحديث ابى سعيد فى الموطأ فى شأن الفقى الذى كان حديث هبه برس فأتى فوجد امرأته قائمة بين البابين فأهوى اليها بالرمح فقالت كما انت لا تجعل ادخل البيت قد دخل البيت فإذا حية منطوية على فراشه فوكزها برمح فآخرها الى الدار فوضعها فانقضت الحية وانقض الرجل فماتت الحية ومات الرجل فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه قد نزل من الجن مسلمون بالمدينة فاذا رأيتم منها شيئا تمسكوا بها واباقه منها ثم ان عاد فاقتلوها .

وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلاثة اثلثات ثلث لهم اجنحة يطفرون فى الهواء وثلث حيات وكلاب وثلث يحلون ويظنون كلها - يبين ان من الحيات ماهوجان .

## السفر في السفر

- عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخصبت الارض فانزلوا عن ظهركم فاعطوه حقه من الكلاء ، واذا اجذبت الارض فامضوا عليها بئقها وعليكم بالدجلة فان الارض تطوى بالليل ، المشقة على الظهر في الليل دونها في غير الليل فالمعنى القصد الى السير عليها في الليل ، يؤيده ما روى واداسا فرتم في الجذب . فاسرعوا السير فاذا اردتم التعريس فتكبوا من الطريق التعريس انما يكون بالليل .

## في الاكفار

- عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل لاخيه ما كافر فقد وجب الكفر على احدهما . معنى الكافر هنا ان الذي هو عليه الكفر فاذا كان الذي هو عليه ايما تا كان جعله كافر اجعل الايمان كفرا فكان بذلك كافر الان من كفر بالايمان فقد كفر بالله عز وجل ( ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله ) الآية .

## في النجوى

- عن ابي سعيد الخدري كذا نتاب النبي صلى الله عليه وسلم تكون له الحاجة ١٥ او يرسلنا لبعض الامر فكثر المحتسبون من اصحاب النوب فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر الدجال فقال ما هذا النجوى ألم انهم عن النجوى ؟ قال قلنا يا رسول الله كنا في ذكر المسيح فرقا منه فقال غير ذلك اخوف عليكم شرك خفي ان يعمل الرجل لمكان الرجل - فيه ان النجوى المنهى عنها هو في الاثم والعدوان ومعصية الرسول لا كل نجوى ٢٠ والمروى عن ابن عمر مر فوعا اذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد وفي رواية قلت يا رسول الله فانت كنا اربعة قال لا يضرا ولا يضير يحتمل ان يكون النهى فيه لسوء الادب فاذا كانوا اربعة ارتفعت العلة لقدرة

الباقين على التتابع ايضا ، وعن ابن مسعود في سبب الكراهة انه يحزنه قال  
 نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان ثلاثة في سفر أن يتناجى اثنان دون  
 واحد حتى يختلط بالناس من اجل انه يحزنه لانه قد يخاف على نفسه ولا يجد  
 معينا ان احتاج اليه ، فقيه اجازة ذلك في غير سفر لكن الاحسن فيه ترك  
 • المتابعة لحسن المعاشرة .

## في الكذب

عن اسماء بنت زيد ترفعه لا يصلح الكذب الا في احدى ثلاث  
 اصلاح بين الناس وكذب الرجل لا امرأته ايرضيها وكذب في الحرب ،  
 مداره على رجل مطعون فان صح فعتاه لا يصلح الكذب الذي هو عند الناس  
 كذب وليس بكذب يعنى معاريض الكلام الا في ثلاث يؤيده حديث  
 ١٠ ام كلثوم بنت عقبة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكذاب الذي  
 يصلح بين الناس فيقول خيرا او ينمى خيرا ، ولم يرخص في شيء مما يقول  
 الناس انه كذب الا في ثلاث الحرب والاصلاح وحديث الرجل امرأته  
 والمرأة زوجها فنفى صلى الله عليه وسلم الكذب في هذه الثلاثة الاشياء  
 ١٥ ولم يكن ذلك الا لأنه لم يأت في ذلك الا بمعاريض الكلام مما ليس قائله به  
 كاذبا وان قال الناس فيه انه كاذب وهو حديث صحيح لا علة فيه ، ومن  
 روى انه صلى الله عليه وسلم رخص في الكذب في ثلاث لا يصح وان ثبت  
 فهو قول الراوى لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بأس بالكذب  
 في ثلاث فيحتمل ان يكون تأويله بظنه حيث عد ما ليس بكذب كذبا فالباح  
 ٢٠ معاريض القول الذي يقع بالقلب خلاف الحقيقة فيها لا التصريح بالكذب  
 مثل قوله تعالى ( لا تؤاخذني بما نسيت ) وهو لم ينس ، ومنه ( الحرب خدعة )  
 لانه كلام ظاهره مخيف اهل الحرب وباطنه بخلافه وهذا لان الله تعالى قال  
 ( اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ) وهم رسول الله ومن تقدمه من الانبياء

ولم يخص

ولم يخص بذلك حالا من حال ولا وقتا من وقت وكذلك ( واجتنبوا قول الزور ) على العموم .

## في اضاعة المال

روى مرفوعا النبي عن اضاعة المال يعني بالمال الحيوان ان لا يضيع

- وان يحسن اليه يؤيده ما روى عن ابن مسعود اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم آت وانا عنده فقال يا رسول الله اني مطاع في قومي فبم أمرهم؟ قال مرهم بافشاء السلام وقلة الكلام الا فيما بينهم قال نعم انها هم قال انهم عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ، يعني بالمال الحيوان وهذا تأويل حسن لان القيام بهم فيما لا تقوم انفسهم الابه من الطعام والشراب والكسوة في بني آذلم واجب على مالكيهم يأثمون بتركه وفي وصيته صلى الله عليه وسلم : الصلاة وما ملكت ايمانكم ، يفرغها في صدره وما يفيض بها لسانه ، وقيل النبي عن اضاعة مطلق المال الذي جعله الله قياما للناس في معاشهم يؤكده ما قال عمرو بن العاص في خطبته يا معشر الناس اياكم وخلال اربع فانهن يدعون الى النصب بعد الراحة والى الضيق بعد السعة والى المذلة بعد العزة اياكم وكثرة العيال واخفاض الحال والتضييع للال والليل والقال في غير درك ولا نوال ، وعن قيس قال ابنيه عليكم بالمال واصطناعه فانه منبهة للكريم ويستغنى به عن اللئيم ، وعن ابن جبير اضاعة المال هو ان يرزقك الله مالا رزقا تنفقه فيما حرم عليك .

## في الاستجابة

روى مرفوعا يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول دعوت فلم يستجب لي ،

- معنى الاستجابة هو ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عمل الارض من رجل مسلم يدعوا لله بدعوة الا آتاه الله اياها او صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع باثم او تطيعة رحم فقال رجل اذن نكث يا رسول الله

قال الله أكثر ، فبان بأن الاستجابة لمن يدعو بما يجوز له ان يدعوه يعطاها  
لا بحالة ما لم يجعل اما عين ما سأل او صرف عنه سوء فتكون الاستجابة  
حاصلة من الله عز وجل وان لم يعلمها .

## كتاب جامع مما ليس في الموطا

في النهي عن اتخاذ الدواب كراسي

عن ابي هريرة مرفوعا اياكم ان تتخذوا ظهور دوابكم منابر فان الله  
انما صخرها لكم ليلينكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس وجعل لكم الارض  
فعليها فاقضوا حوائجكم - وعن سهل عن ابيه مرفوعا انه قال اركبوا هذه  
الدواب سالمة وابتدعوها ولا تتخذوها كراسي ، وليس النهي مخالفا لجلوسه  
صلى الله عليه وسلم على ظهر ناقته للخطبة عليها بعرفة يوم عرفة ويوم النحر بمنى  
لان النهي انما هو للحديث الذي لاحاجة به فيه الى ذلك وجلوسه على ظهر ناقته  
للحاجة الى استماع امره ونهيهِ وتبليغ دينه وشرعه والارض ليس كالظهر في  
هذا فافترقا .

## في مفاصل الانسان

روى مرفوعا ان ابن آدم خلق على ثلاث مائة وستين مفصلا فاذا  
كبر الله وهله وحمده واستغفره وسبحه وعزل العظم والحجر والشوك عن  
الطريق وامر بالمعروف ونهى عن المنكر عدد ذلك ثلاث مائة - قال الطحاوي  
واراه سقط من الحديث وستين - امسى يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار ،  
قال وهذا من معنى ما روى انه قال صلى الله عليه وسلم كتب الله على كل عضو  
حظه من الزنا فالعين ترى وزناها النظر واللسان يترى وزناها الكلام واليد ترى  
وزناها البطش والرجل ترى وزناها المشي والسمع يترى وزناها الاستماع  
ويصدق ذلك كله الفرج او يكذبه ، فكما كانت الاعضاء كلها معمومة بالأمر  
المذموم فكذلك هي معمومة بالأمر المحمود - وعن بريدة سمعت النبي صلى الله  
عليه

عليه وسلم يقول في الانسان ستين وثلاث مائة مفصل فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه صدقة قالوا ومن يطيق ذلك يا رسول الله؟ قال النخاعة في المسجد تدفنها والشيء تنحيه عن الطريق فان لم تقدر على ذلك فركعتا الضحى تجزيك، فعلم ان المراد بالحديث الاول هو الصدقة على كل مفصل من تلك المفصل بما ذكر في هذا الحديث ويؤيده حديث الزنا .

## في جرى الشيطان مجرى الدم

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به رجل وهو مع احدى نسائه فدعاه فقال يا فلان انها زوجتي فلانة فقال يا رسول الله بمن كنت اظن فاني لم اكن اظن بك فقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، يحتمل دخوله صلى الله عليه وسلم في عموم ابن آدم ويحتمل خروجه ١٠ منه لكن اذ تمع الاحتمال بما روى ابن مسعود ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن قليل واياك قال واياي ولكن الله عز وجل اعانني عليه فاسلم فلا يأمرني الا بخير ، وما روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اخذ مضجعه يقول بسم الله وضعت جنبي اللهم اغفر ذنبي واخسأ شيطاني وفك رهاني وثقل ميزاني واجعلني في الندي الأعلى ، كان قبل ان يسلم شيطانه . ١٥

## في التحدث عن بني اسرائيل

عن عمرو بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ، اي لا حرج في ترك الحديث عنهم فباح الحديث ليعلم ما كان فيهم من العجائب لان الانبياء كانت تسوسهم كلما مات نبي قام نبي ليعظوا ورفع الحرج عنهم في تركه بخلاف ٢٠ التحدث عنه صلى الله عليه وسلم لانهم ما مورون بالتبليغ عنه فلذلك قال « بلغوا عني ولو آية »

## في فضل بناءه صلى الله عليه وسلم

عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة خرجت ابنته من مكة مع بنى كنانة فخرحوافى اثرها فادرکها هبار بن الاسود فلم يزل يعيرها حتى صرعها فالتقت ما فى بطنها واهريقته دما فانطلق بها واشتجر فيها بنوها ثم وبنوا مية فقالت بنوا مية نحن احق بها وكانت تحت ابن عمهم ابي العاص بن ربيعة فكانت تقول هند هذا فى سبب ابيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة ألا تنطلق فتجىء بزینب؟ قال بلى يا رسول الله قال فخذ خاتمی هذا فأعطها اياه قال فانطلق زيد فلم يزل يلطف ويرك بعيره حتى لقي راعيا فقال لمن ترعى؟ قال لابی العاص بن ربيعة قال فلن هذه الغنم؟ قال لزینب بنت عبد فساقي معه شيئا ثم قال هل لك ان اعطيك شيئا تعطها اياه ولا تذكره لأحد؟ قال نعم فأعطاه الخاتم فانطلق الراعى فأدخل غنمه وأعطاه الخاتم فعرفته فقالت من اعطاك هذا؟ قال رجل قالت واين تركته؟ قال بمكان كذا وكذا فسكنت حتى اذا كان الليل نرجت اليه فقال لها اركبي بين يدي قالت لا ولكن اركب انت فركب وركبت وراه حتى اتت النبي صلى الله عليه وسلم فكان النبي عليه السلام يقول هي افضل بناقى اصيبت بي فبلغ ذلك على بن حسين فانطلق الى عروة فقال ما حديث بلغني عنك تنقص فيه حتى فاطمة فقال عروة بن الزبير ما احب ان لى ما بين المشرق والمغرب وأنقص فاطمة فى حق هولاء وأما بعد فلك على ان لا احدث به احدا .

وانما بعث زيد بن حارثة الى زينب وهو ليس بمحرّم لها لانه كان حينئذ فى تبنيه قبل ان ينسخ حكمه بقوله تعالى ( ما كان عهد ابا احد من رجالكم ) واما تفضيل زينب على سائر بناته فان ذلك كان ولا ابنة له يومئذ تستحق الفضيلة غيرها لما كانت عليه من الايمان والاتباع ولما نزل فى بدنّها من اجله ثم بعد ما اقر الله تعالى عينه فاطمة من توفيقه اياها للامال الزاكية وما وهب لها من

الولد الذى صار واه ولد او غير ذلك مما لم يشركها فيه احد من بناته سواها وكانت في وقت استحقاق زينب الفضيلة صغيرة من لا يجرى لها ثواب بطاعتها ولا عقاب بخلافها ثم بلغت بعد و سادت بما فضلها الله افضل من زينب وغيرها وفي تفضيلها آثار كثيرة .

- منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يعودها فقال اي بنية كيف تجددك؟ قالت والله يا رسول الله اني لوجه وانه ليزيدني وجعا الى وجعي انه ليس عندي ما آكل فبكي صلى الله عليه وسلم وبكت فاطمة وبكى معها عمران ابن حصين فقال لها اي بنية اما ترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين؟ قالت ياليتها كانت واين مريم بنت عمران؟ قال لها اي بنية انها سيدة نساء عالمها وانت سيدة نساء عالمك والذي نفسي بيده لقد زوجتك سيدا في الدنيا وسيدا في الآخرة ١٠ ولا يفضيه الامنافي .

- ومنها عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط اربعة خطوط ثم قال أتدرون ما هذا؟ قالوا الله ورسوله اعلم ، قال افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون ، فان قيل روى كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء ١٠ الامريم وآسية وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ، قيل يحتمل ان يكون هذا قبل بلوغ فاطمة الرتبة التي ذكرها صلى الله عليه وسلم فلا تضاد

### في اسم الله الاعظم

- روى ابن بريدة عن ابيه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أسألك بانك احد صمد لم تتخذ صاحبة ولا ولدا فقال لقد سأل الله باسمه الذي اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى .

وعن انس مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يصلي وهو يقول اللهم لك الحمد لا اله الا انت يا منان بديع السماوات والارض يا ذا الجلال والاكرام ، فقال لنفر من اصحابه أتدرون ما دعا به الرجل؟ قالوا الله ورسوله

اعلم قال دعا به باسمه الاعظم الذى اذاعه به اجاب واذا سئل به اعطى ، فهذه الآثار توافقت على ان اسم الله الاعظم هو الله وهو مذهب ابي حنيفة وهو غير مشتق ، لا يقال قدروى ابو امامة يرفعه ان اسم الله الاعظم فى سور ثلاث البقرة وآل عمران وطه فنظروا فوجدوا فيها آية الكرسي وفى آل عمران (الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) وفى طه (وعنت الوجوه للحى القيوم) لان هذه الآيات فيها اسم الله فلم يكن مخالفا لما روينا بهمدا الله والذى فى طه قد يجوز ان يكون الحى القيوم هو الاسم الاعظم ويحتمل ان يكون اسم الله فيها فى قوله (يعلم السر واخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) فيرجع ما فى طه الى ما فى البقرة وآل عمران انه الله عز وجل .

١٠ وعن اسماء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فى هاتين الآيتين اسم الله الاعظم (والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) و(الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) فكان فى هذا الحديث بيان موضع اسم الله من سورة البقرة ومن سورة آل عمران فليس فى احدهما ذكر الحى القيوم وفيهما جميعا الله عز وجل فكان فى ذلك ما يجب ان يعقل ان الذى فى سورة طه هو ذلك ايضا وكان فيه موافقة لمذهب ابي حنيفة لان قولهم اللهم اصله يا الله لحذفت ياء وزيدت الميم

### فى قو ضعفى

روى مرفوعا قال فى الدعاء الذى علمه بريدة الاسلمى اللهم اى ضعيف فتوفى رضاك ضعفى . اى قوما ضعيف منى لان الضعيف لا يقوم بنفسه ولا يرجع قوة ابدا .

### فى تكوير الشمس والقمر

روى مرفوعا ان الشمس والقمر نوران (١) يكوران فى النار يوم

---

(١) هكذا فى الاصل بالنون وفى مجمع بحار الانوار مجاء بالشمس والقمر ثورين يكوران فى النار اى يلقان ويجمعان ويلقيان فيها ويروى بنون وهو تصحيح - ح (٣١) القيامة

القيامة أي انها يكونان في النار ليعذب اهل النار بهما لا ليعذابا بالنار بغير ذنب وروى ائمة عقيران . وليس العقرب عقوبة لهما وانما هي استعارة وذلك انها كانتا يسبحان في الفلك الذي كانا فيه ثم اعادهما الله موكلين بالنار يوم القيامة فقطعها عما كانا فيه من السباحة فصارا كالرميين بالعقر لا على معنى عقربهما .

## في التحلل من المظالم

روى ابو هريرة مرفوعا من كانت له مظلمة من اخيه من عرضه وماله فليتحلل من قبل ان يؤخذ منه حين لا يكون دينار ولا درهم فان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته والا اخذ من سيئات صاحبه فجلعت عليه . هذا في عقوبة المال اما ما يجب به عقوبة البدن فالتقصص على بدنه لانه قائم فيؤخذ بما يجب عليه فيه من جزاء او ادب يؤيده ما روى مرفوعا من قذف مملوكه بزنا بريئا مما قاله اقام عليه يوم القيامة حدا الا ان يكون كما قال .

## في قوله زعموا

روى مرفوعا بئس مطية الرجل زعموا . لم تنجى . هذه الكلمة في القرآن الانى الاخبار عن قوم مذمومين باشياء مذمومة فكره للناس لزوم اخلاق المذمومين في اخلاقهم الكافرين في ادبائهم الكاذبين في اقوالهم لان الأولى بهم لزوم اخلاق المؤمنين الذين سبقوهم بالايمان

## في من قتل نفسه

روى مرفوعا من قتل نفسه بمحديدة فحديده في يده في تارجهم نجأ بها في بطنه في نار جهنم خالد اعطد فيها ابد او من قتل نفسه بسم قسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالد اعطد فيها . وروى ان رجلا هاجر الى المدينة مع الطفيل بن عمرو ففرض فأخذ مشاقص له فقطع بها براجمه فشعبت يده حتى مات فراه الطفيل في منامه في هيئة حسنة ورآه يغطي يده فقال له ما صنع بك ربك ؟ قال غفر لي بهجرتي الى نبيه فقال له اراك تعطي يدك فقال قيل لي

لن تصالح منك ما افسدت قصصها الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم اللهم وايد يه ما غفر . لا تضاد فيه لانه يحتل ان يكون الرجل فعل بنفسه ما فعل على انه عنده علاج تبقى له بقية يد يه وتسلم نفسه فلم يكن بذلك مذموماً كن خاف ان تذهب نفسه ان لم يقطعها مات فلا اثم عليه وان لم يقطعها حتى مات فلا اثم عليه ايضاً ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم ليد يه بالغفر ان اشفاقه واهمال الخوف كدعاء عمران بن الحصين اللهم اغفر لي ما اسررت وما اعلنت وما اخطأت وما صمدت وما جهلت وما علمت . واطعاً ليس بمؤاخذ به والتخلد المذكور ليس على ظاهره بل خالده حتى يخرج بالشفاعة مع سائر المؤمنين المذنبين لان القتل لا يحبط ايمانه ولا يبطل اعماله فلا بد من مجازاته لقوله تعالى ( وان يترككم اعمالكم ) وجماعة من السلف بانفاذ الوعيد على قاتل نفسه عمداً ومنهم من رآه على المشيئة .

### في طول اليد بالصدقة

روى عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا زواجه تبغى اطول تكن يدانكنا اذا اجتمعنا في بيت احدنا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم تمد يدنا في الجدار نتناول فلا نزال فعل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش امرأة قصيرة ولم تكن اطولنا يدا فعرنا انه اما اراد الصدقة وكانت زينب صناعة اليد تدغ ونخرز وتتصدق به في سبيل الله لا يحتاج مع ما عرفته ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من معنى الحديث الى تفسيره والله اعلم .

### في انزاع الحمير على الخيل

روى عن علي بن ابي طالب قال اهديت الى النبي صلى الله عليه وسلم بغلة فركبها فقال علي اوحملنا الحمير على الخيل كان لنا مثل هذه فقال صلى الله عليه وسلم انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون - وعنه سها ن النبي صلى الله عليه وسلم ان نحل الحمير على البراذين . مع ما روى عن ابن عباس ما اختصنا صلى الله عليه

- وسلم بشيء دون الناس الا بثلاث اسباغ الوضوء وأن لا تأكل الصدقة وان لا تنزى الخمر على الخيل ، لان تضاد فيه لانه نهي الناس جميعا عن ذلك بقوله انما يفضل ذلك الذين لا يعملون اى قدرا الثواب في ربط الخيل في سبيل الله فيزهدون في ذلك لان الحمار والبغل لا ثواب في ارتباطه ولا سهمان لمن غزا عليه وانما اختص بنوها ثم بالنهي لان الخيل كانت فيهم قليلة فأحب ان تكثر • فيهم وترغيبا لهم زيادة على سائر الناس والنهي نذير وارشاد .

## في ما شاء الله وما شاء فلان

- روى مرفوعا النهي من قول الامة ما شاء محذوا امره اياهم ان يقولوا ما شاء الله ثم ما شاء محذو فيه آثار كثيرة مع ما في كتاب الله ( ان اشكر لى ولوالديك ) ولم يقل ثم لوالديك فلم ان هذا منسوخ بالسنة وكان مباحا قبل ١٠ النسخ يعنى بالتواتر من السنة .

## في من سمن سنته حسنة او سيئة

- قوله تعالى ( تساءلون به والارحام ) الأظهر انه صلى الله عليه وسلم قرأها بالنصب لانه قرأها على الناس اذ حضهم على صلة ارحامهم بالصدقة بمعنى اتقوا الارحام ان تقطعوها ومن قرأ بالجر حملها على تساؤلهم بينهم بالله ١٠ والرحم ولم تكن التلاوة على التساؤل بل على الحض على التواصل .
- عن جرير كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم في صدر النهار فجاءه قوم حفاة عراة مجتابى النار متقلدى السيوف عامتهم من مضر فرأيت وجه النبي صلى الله عليه وسلم قد تغير لما رأى منهم من افاقة ثم دخل بيته ثم خرج فأمر بلال فأذن واقام فصلى اظهر ثم خطب فقال ( ايها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من ٢٠ نفس واحدة ) الآية ( ولتنظر نفس ما قدمت لغد ) تصدق رجل من دينار من درهمه من ثوبه من صاع يره من صاع تمره حتى قال من شق التمرة فجاء رجل من الانصار بصرة كادت كفه تعجز عنها بل قد عجزت ثم تتابع الناس

حتى رأيت كومين من طعام وثياب ورأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهلل كأنه مذهبة ثم قال من سن في الاسلام سنة حسنة كان له اجرها واجر من عمل بها من بعده لا ينقص من اجورهم شيئا ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده لا ينقص من اوزارهم شيئا - وفي رواية كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها، وذلك سواء .

وفيه ان لمن سن سنة حسنة من الأجر مثل ما لمن عمل بها وقد ضعفه بعض وقال كيف يكون له مثل اجر من عمل بها من بعده ومع العامل من معاناة العمل ما ليس مع الذي سنها فالمعقول ان يكون في الأجر فوته واحتج بما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سن خيرا فاستن به فله اجره ومن اجور من تبعه غير متقص من اجورهم شيئا ومن سن شرا فاستن به بعده فعليه وزره ومن اوزار من اتبعه غير متقص من اوزارهم شيئا .

واحتج ايضا بما روى عن ابن مسعود يرفعه لا تقتل نفس ظالما الا كان على ابن آدم الاول كفل منها، وهذا كله لاحجة فيه لان قوله من اجور ومثل اجر بمعنى واحد ومن صلة كقوله تعالى ( هل من خالق غير الله ) وحديث ابن مسعود حجة لنا لان الكفل المثل قال تعالى ( من يشفع شفاعا سيئة يكن له كفل منها ) اي مثل منها وقال تعالى ( يؤتكم كفلين من رحمته ) يؤيد ما قلنا قوله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله ، فاذا كان الدال يستحق كافلا على لمجرد دلالاته كان الذي عمل اولى بذلك ولان الذي سن دل الناس بعده عليها ولان الثواب فضل من الله تعالى لا يأتى على قياس .

## ٢٠ في عمل لا ينقطع بالموت

روى مرفوعا من رواية ابي هريرة اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاثة - صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله ؛ لا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده .

- لان السنة المستتة هي من العلم الذي يتنفع به بعد موته، وكذا لا يعارضه ما روى  
ان العبد يبعث على مامات عليه لان حديث ابي هريرة عمل لم يمت عليه وهذا  
كان في عمل قطعه عنه الموت فبعث على نيته كما في المحرم الذي وقع عن بعيره  
فرض فوات انه يبعث محرماً، وكما روى مرفوعاً ما من امرئ تكون له صلاة  
بليل فغلبه عليها نوم الا كتب الله له اجر صلاته وكان نومه عليه صدقة .

## في لو

- روى مرفوعاً من رواية ابي هريرة المؤ من القدي خير من المؤ من  
الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك ولا تعجز فان فاك شيء قل قدر الله  
وما شاء فعل واياك ولو فانها تفتح عمل الشيطان. اعلم ان لو ليست بمكرهه  
مطلقاً هي مباحة في مواضع منها قوله تعالى (ولو كنت اعلم النيب لاستكثر  
من الخير) ومنها ما روى مرفوعاً مثل الدنيا مثل اربعة رجل آتاه الله مالا وآتاه  
علماً فهو يعمل بعلمه في ماله ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالا فهو يقول لو أن  
الله آتاني مثل ما آتى فلاناً لفعلت فيه مثل الذي يفعل فيها في الابرسوا  
ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علماً فهو يمنه من حقه وينفقه في الباطل ورجل  
لم يؤته الله مالا ولا علماً فهو يقول لو أن الله آتاني مثل ما آتى فلاناً لفعلت مثل  
ما يفعل فيها في الوزرسوا، فهي في الاولى مباحة وفي الثاني مكروهة، وكذا  
في قوله تعالى (لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا) ثم رد ذلك بقوله تعالى  
(قل لو كنتم في بيوكنم لرزالدين) الآية وهي ههنا مباحة وكذا قوله تعالى  
(لو كانوا عندنا ما ماتوا) فهي مكروهة لان الله تعالى حذر المؤمنين فقال  
(لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا) الآية وكذا في قوله  
تعالى (او تقول لو أن الله هداني - لو ان لي كرة فأكون من المحسنين) لانه  
رد عليهم بقوله (بلى قد جاءك آياتي فكذبت بها واستكبرت) فعلم ان فيه  
مذمة وغير مذمومة وكانت العرب تذر لو وتقول احذر لو تريد به قول

الناس لو علمت ان هذا يلحقني لعملت خيرا، وعن سلمان الايمان بالقدر أن تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطأك لم يكن ليصيبك ولا تقولن لشيء اصابك لو فعلت كذا وكذا لكان كذا وكذا ولم يكن كذا وكذا والله اعلم .

### في الحجاب - ستر العورة

عن ام سلمة انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ميمونة قالت فبينما نحن عنده اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه وذلك بعد أن امر بالحجاب فقال صلى الله عليه وسلم احتجبا منه قلنا يا رسول الله أليس هو اعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال صلى الله عليه وسلم أعميا وان اتيا ألسنا تبصرانه .

وعن عائشة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستر في بردائه وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون وانا جارية فاقدروا قدر الجارية العربية الحديثة السن - لا تضاد بينهما لان حديث ميمونة كان بعد نزول الحجاب وهما بالفتان وحديث عائشة يحتمل ان يكون قبل نزوله ان تكون صغيرة غير مكلفة وكما يجب حجب الناس عنهن يجب حجبهن عن الناس . قيل هذا من خصائص ازواجه صلى الله عليه وسلم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس اعتدي عند ابن ام مكتوم فانه اعمى لا يبصر تضعين ثيابك، ولا يعارض حديث عائشة هذا ما روى عن انس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيها في الجاهلية فقال ان الله قد ابدلكم بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم النحر لان الله في حديثها من جنس ما يحتاج اليه في الحروب فهو لهما محمود في المسجد وفي غيره والذى في حديث انس من الله الذي لا يقابل بمثله عدو ولا منفعة فيه للاسلام فهو لهما مذموم وروى مرفوعا لا يحل من الله الا ثلاثة ناديب الرجل فرسه وملاعبته اهله ودميه بقوسه ومن ترك الرمي بعد ما تعلمه كانت نعمة فكفرها .

روت عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه وروى انس انه كان في حائط بعض الانصار مدليارجليه في بئرها وبعض

فخذه مكشوف فدخل ابوبكر وعمر وهو على حاله تلك لم يتقبل منها حتى دخل  
 عثمان فغطى فخذه وقال ألا استحيي من استحييت منه ملائكة السماء - ورواية  
 عائشة من طريق آخر ان ابابكر استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله  
 لا بس مرط ام المؤمنين فأذن له فقضى حاجته ثم خرج ثم استأذن عليه عمر فقضى  
 حاجته ثم خرج فاستأذن عليه عثمان فاستوى جالسا وقال لعائشة اجمعي عليك  
 ثيابك فلما خرج قالت له عائشة مالك لم تقزع لابي بكر وعمر كما فزعت لعثمان؟  
 فقال ان عثمان كثير الحياء ولو أذنت له على تلك الحال خشيت ان لا يبلغ  
 في حاجته .

قال الطحاوي الحديثان صحيحان جميعا وكانا من رسول الله صلى الله

- عليه وسلم في وقتين مختلفتين اوفي مرتين مختلفتين قال في كل واحد من القولين ١٠  
 وفيه اجتماع الفضيلتين لعثمان باستحياء الملائكة منه وبجائته في نفسه وفي  
 الحديثين ان الفخذ ليس بعورة وقد روى ان الفخذ عورة جماعة منهم على بن  
 ابي طالب وابن عباس وعبد بن جحش وابن جرهد وابوه ولما اختلف في حكم  
 الفخذ نظرنا فوجدنا الفخذ من المرأة عورة لا يحل لذي رحمها المحرم منها  
 ولا لغيره من الناس سوى زوجها النظر اليه منها كما لا يحل لهم النظر منهم الي ١٠  
 فرجها وبطنها بخلاف صدرها ورأسها وساقها فان ذال الرحم المحرم ينظر اليها  
 وانما المنوع الا جانب منها فقلنا بذلك ان فخذها عورة كفرجها وبطنها  
 لاكرأسها وساقها واذا كان كذلك في المرأة كان في الرجل ايضا كذلك  
 فكان فخذها من عورته ثم نظرنا في الركبة فوجدنا الاثار تدل على انها  
 ليست بعورة .

٢٠

عن ابي الدرداء قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ أقبل  
 ابوبكر أخذنا من طرف ثوبه حتى ابدى عن ركبته فقال أما صاحبكم فقد غامر فلم  
 فقال انه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء - الحديث وعن علي في حديث شافيه  
 فنظر حمزة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبته ثم

صعد النظر فنظر الى سرتة ثم صعد فنظر إلى وجهه ثم قال هل اتم الاعبيد  
 لأبي - الحديث ، وما روى عن أبي موسى الأشعري انه قال لا اعرفن احدا  
 نظر من جارية الا الى ما فوق سرتها واسفل من ركبها لا اعرفن احدا فعل  
 ذلك إلا عاقبته ، ولا يقوله رأيا لان الوعيد لا مدخل للرأى فيه يضاد ما رويانا أنفا  
 ثم تأملنا فوجدنا القخذ والساق عضوين ، ووصولين احدهما مركب على الآخر وكانا  
 اذا بسطا بدا منهما كالفلكة وهما عظام احدهما في القخذ والآخر في الساق وتلك  
 الفلكة هي الركبة فكان ما كان منها في القخذ له حكمة في كونه عورة وما كان  
 منها في الساق له حكمة في عدم كونه عورة ولكنه غير مقدور على تفصيله من  
 العظم الذي في الساق ولا على معرفة مقداره فالأولى ان يحكم له بحكم العورة  
 ١٠ لا غيرها .

واما السرة ففي حديث على ما قد دل انها ليست من العورة وكذلك  
 ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده على فاصية أبي مخذرة ثم  
 امرها على وجهه من بين ثدييه ثم على كبده ثم بلغت يد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سرة ابي مخذرة . وهذا أولى مما قاله ابو موسى مع انه خالفه الحسن بن علي  
 ١٥ وابن صمر وابو هريرة روى ان ابا هريرة قال للحسن اذن مني حتى اقبل منك  
 حيث رأيت رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم يقبله منك فرفع ثوبه فقبل سرتة  
 ولان السرة اشبه بالصدر منها بالعورة .

والأقرب الى الصواب ان ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
 القخذ هل هو عورة او ليس بعورة معناه انه ليس بعورة يجب سترها كالقبل  
 ٢٠ والديبر وانه عورة يجب سترها في مكارم الاخلاق ومحاسنها ولا يبنى التهاون  
 بذلك في المحافل والجماعات ولا عند من يستحي من ذوى الاقدار والمحيطات ،  
 فعلى هذا نستعمل الآثار كلها واستعمالها أولى من طرح بعضها والله اعلم .

وروى عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله  
 عوراتنا ما نأتي منها وما نذر قال احفظ عورتك الامن زوجتك او ما ماكت

يمينك قال قلت يا رسول الله اذا كان القوم بعضهم في بعض قال فان استطعت ان لا يراها احد قال قلت يا رسول الله اذا كان احدا خاليا قال فانه احق ان يستعيا منه من الناس ، مع ما روى عن عائشة انها قالت ما رأيت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ، لامعارضة بينهما لانه وان كان غير محظورا لان رتبته العلية الفاخرة لجميع رتب المخلوقات منته ، وما روى عن عائشة انه لما قدم زيد بن حارثة المدينة قعرع الباب قام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا والله ما رأيت عريانا قبله ، معناه ان اكثره عريان غير مكشوف العورة لانه قام يتلقى رجلا فلا يلقاه وهو مكشوف العورة وانما رأيت عائشة منه ما يجوز ان يراه ذلك الرجل منه فلا منافاة .

## ١٠ في رفع العلم

روى جبير عن عوف بن مالك الاشجعي نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى السماء فقال هذا وان يرفع العلم فقال انصارى يقال له اييد يا رسول الله يرفع العلم وقد اثبت ووعته القلوب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت لأحسبك من افقه اهل المدينة ثم ذكر ضلالة اليهود والنصارى على ما في ايديهم من كتاب الله تعالى قال فلقيت شدا بن اوس ١٥ لحدثته بحديث عوف فقال صدق عوف ألا اخبرك بأول ذلك ؟ يرفع الخشوع حتى لا ترى خاشعا ، وبعض رواة الحديث يقول فيه وفيما كتاب الله وقد علمناه ابنا نأونساء ، وبعضهم يقول فيه وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرنه ابنا نأونقرنه ابناؤنا ابنا هم الى يوم القيامة ، وبعضهم يزيد فيه ثم قال وذاهبه يذاهب او عيته .

٢٠

قبل كيف يرفع العلم في زمنه صلى الله عليه وسلم وزول الوحي قائم فيه ايمنه لناس بعضهم بعضا كما امر وابه فلورفع العلم في زمنه صلى الله عليه وسلم ينقطع الابلاغ ، لكن الحديث صحيح واشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى وقت

يرفع العلم فيه بعد ذلك الوقت مثل قوله تعالى (هذأيومكم الذي كنتم توعدون) أيوم لم يحىء بعد يدل عليه احتجاجه صلى الله عليه وسلم لخلافة اهل الكتابين وعندهم التوراة والانجيل وانما كان ذلك بهد ذهاب انبيائهم فكذلك ماتوا عده رسول الله صلى الله عليه وسلم امته في هذا الخديث انما يكون بعد اياه وبعد ذهاب من تبعه وخلفه بالرشد والهداية من اصحابه ، وقول شداد اول ما يرفع من ذلك الخشوع يدل عليه لان الخشوع من صفات الصحابة قال تعالى (سيأهم في وجوهم) الآية فلا يكون الا بعد اقرارهم والمراد باوعية العلم العلماء فان الله تعالى يقبض العلم يقبض العلماء يؤيده ما روى مرفوعا انه لا تزال الامة على شريعة ما لم يظهر فيهم ثلاث يقبض منهم العلم ويكثر فيهم ولد الخبث ويكثر فيهم الصقارون وهم قوم تحية بينهم التلاقي عند التلاقي .

### في عائشة

روى مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم لام سلمة يا ام سلمة لا تؤذيني في عائشة فوالله ما منكن امرأة ينزل الى الوحي وانا في لحافها ليس عائشة قالت فقلت لاجرم والله لا اؤذيك فيها ابدا ، لاتضاد بينه وبين حديث توبة كعب انها نزلت وهو على الله عليه وسلم عند ام سلمة لانه يحتمل ان يكون انزل عليه ذلك من توبتهم في ليلتها وبينها وهو في غير لحافها .

### في نفى شك ابراهيم عليه السلام

روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم عليه السلام اذ قال رب اني كيف تحيي الموتى ويرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ولولبت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي ؛ يعني اذا كنا لا نشك فابراهيم احق ان لا يشك فالمراد به نفى الشك عنه ، قوله (ولكن ليطمئن قلبي) باجابة طلبتي ، وقوله ويرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد لقوله تعالى (لو أن لي بكم قوة) أي كقوة اهل الدنيا التي يتناصف بها بعضهم

بعضهم من بعض ( او آوى الى ركن شديد ) من اركان الدنيا ومنعة قومه  
ولهذا ما بعث نبي بعده الا في ثروة من قومه وقد كان له من الله الركن  
الشديد ولكنه ربما اخر عقوبات بعض المذنبين اذ كان لا يخاف القوات الى  
ان يحيى ، وقت نزوله في مشيئته كما فعل بال فرعون وغيرهم عن عصي وعاند  
الرسول ، وقوله ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي  
للاستراحة من السجن ولكنه قال ( ارجع الى ربك فاسئله ) الآية والحق  
ان ذلك منه كان على التواضع لله او قبل ان يعلمه الله تعالى بفضله على جميع  
الانبياء والمرسلين .

### في النهي عن قوله خبثت نفسي

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان على قافية  
رأس احدكم اذا نام ، الحديث الى قوله والا اصبح خبيث النفس كسلان ،  
وروى عنه انه قال لا يقل احدكم خبثت نفسي وليقل لقست نفسي ، وذلك لان  
الخبث هو الفسق منه قوله تعالى ( الخبيثات للغيبيات ) فيكره ان يصف الانسان  
نفسه بذلك من غير موجب كترك الصلاة واختيار النوم عليها وروى والا اصبح  
لقست النفس كسلان واللفظان سواء في الملقاة وهي الشراسة وسوء الخلق ،  
الصحيح التفرق بينهما على ما في الحديث والله اعلم .

### في وعد النبي صلى الله عليه وسلم

#### ام سلمة هدية النجاشي

لما تزوج صلى الله عليه وسلم ام سلمة قال لها اني قد اهديت للنجاشي  
اواق من مسك وحلة وانى لا اراه الا قد مات ولا ارى الهدية التي اهديت  
اليه الاسترد الى فاذا اردت فهي لك فكان كما قال فلما ردت الهدية أعطى كل امرأة  
من نسائه اوقية من ذلك المسك واعطى الباقي ام سلمة واعطاها الحلة ، قال  
منكر هذا الحديث قد تحقق النبي صلى الله عليه وسلم بموت النجاشي حتى نفاه

لناس يوم مات فيه وصلى عليه فكيف يقول لا اراه الا قد مات، وفيه الوعد  
بالكل لام سلمة فكيف يعطيها بعضها وفيه خلف بعض الوعد وحاشاء من ذلك،  
والجواب انه يحتمل ان يكون الموعد قبل موته فلما مات اعلمه الله تعالى بموته  
فنعاه وصلى عليه ويحتمل ان يكون انفذ عهده لام سلمة فلم تقبلها الا باشرارك بنية  
نسائه معها كراهية الاستئثار بها بلحالة رتبته وحسن عشرتها كما فعل الانصار  
لما اقطع لهم من البحرين قالوا لا تفعل حتى تقطع لآخواننا من المهاجرين .

## النهى عن قوله تعس الشيطان

عن ابي المالح عن ابيه قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم  
فعر بعيري فقلت تعس الشيطان فقال صلى الله عليه وسلم لا تقل تعس الشيطان  
فانه يعظم حتى يصير ملء البيت ويقول بقوتي صرعته ولكن قل بسم الله فانه  
يصغر حتى يصير مثل الذبابة .

وعن عثمان بن ابي المالح قلت يا رسول الله ان الشيطان يأتيني فيلبس  
عليّ قراءه في قال ذلك يقال له خذرب فاذا تأك فأخسسه ففعلت فذهب عني ،  
الناس انما امروا بالاستعاذة من الشيطان فيما جعل له سلطان عليهم وهي  
الوسوسة لتجيب الشر وتكره الخير ونساء ما يذكرون وتذكر ما يشنون  
واما اعثار دوابهم واهلاك اموالهم فلا سبب له فيها فنوا عن الدعاء عليه عند  
ذلك لانه يؤهم ان الفعل كان منه بغيره حتى سقط والواقع بخلافه والتعس  
السقوط .

## في قوله لا تكون مائة سنة وعلى

### الارض عين تطرف

جاء عقبه بن مسعود (١) الى علي بن ابي طالب فقال له يا فريخ ( )

(١) كذا والذي في مشكل الآثار (١/ ٦١) « ابو مسعود عقبه بن عمرو »

وهو الصواب - ح (٢) في المشكل - يا فريخ .

- اما انك تعي الناس فقال اما اني اخبرهم ان الانحراف لاخر شر قال لحد ثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المائة قال سمعته يقول لا تكون مائة سنة وعلى الارض عين تطرف قال اخطأت واخطأت في اول فتواك (١) انما قال ذلك لمن هو يومئذ وهل الرجاء والفرح (٢) الا بعد المائة ، تأول على بن ابي طالب بان المراد غناء ذلك القرن بغير قتي منه • ان يخلطهم قرون الى يوم القيامة لان العيان يدفع فناء الناس جميعا لان فيه اقراض الدنيا ، فان قيل كان في السابعين مخضرمون عن كان في الجاهلية وبقي في الاسلام حتى جا وزوا هذه المدة منهم ابو عثمان النهدي قال انت على ثلاثون ومائة سنة ما من شيء الاقص سوى امل ، ومنهم سويد بن غفلة توفي وهو ابن تسع وعشرين ومائة سنة ، ومنهم زرين حبش توفي وهو ١٠ ابن اثنتين وعشرين ومائة سنة قد قيل ان ابا عثمان النهدي توفي وهو ابن اربعين ومائة ، فالجواب ان ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون اراد به ممن كان اتبعه لامن سواهم ويحتمل ان يكون وفاة هؤلاء المعمرين في المائة السنة التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجها وهو اولى ما حمل عليه (٣) .

١٠

## في الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم

- روى مرفوعا من كذب على متعمدا ، وجاء من كذب على ، مطلقا ، وجاء من قال على كذبا ، وجاء من حدث عن كذبا فليتبوأ مقعده من النار ، ذكر التعمد انما هو على التوكيد كما يقال فعلت كذا ايدي ونظرت الى كذا بعيني وسمعت باذني لان الكذب لا يكون الا بالتعمد (٤) وهذا كقوله تعالى ٢٠

(١) في المشكل « قولك » (٢) في المشكل « الرخاء والفرح » (٣) بل هو الصواب المنصوص في الروايات المبينة (٤) المنصور عند اهل المعاني ان الكذب هو الاخبار بما لا يطابق الواقع وان كان المخبر بظنه واقعا وقد جاء استعماله =

(الزانية والزاني فاجلدوا) (والسارق والسارقة فاقطعوا) (وانما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية في انها لا تكون الا على التعمد فلا يكون كاذبا ولا زانيا ولا سارقا ولا محاربا الا بقصده ذلك وانما يختلف العمد وغيره في مثل القتل، وروى من كذب على متعمد يضل الناس به، وهو منكر غير صحيح ولو صح فالمراد به التأكيد ايضا مثل قوله تعالى (من اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم) وذكر في سائر المواضع في القرآن بغير ذكره معه هذه الزيادة والله اعلم والشيعة في ذكره وتركه (١) وروى من حدث على (٢) حديثا يرى انه كاذب فهو احد الكاذبين، قال الله تعالى (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الا يقولوا على الله الا الحق) والقول عن الرسل قول على الله والحق هنا كهو في قوله تعالى (الامن شهد بالحق) فكل من شهد بظن شهد بغير حق اذ الظن لا يفي من الحق شيئا فكذا من حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالظن حدث عنه بغير حق فكان باطلا والباطل كذب فهو احد الكاذبين عليه الداخلين في قوله من كذب على فليتوباً مقعده من النار ونعوذ بالله من ذلك.

### في السنين الجواد ع

روى مرفوعا ان امام الدجال سنون جواد ع يكثر فيها الظن ويقل فيها التثبت يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق يؤتمن فيها الخائن ويخون فيها الامين وينطق الرويضة قيل وما الرويضة يا رسول الله؟ قال

= في الاحاديث والآثار في الاخبار بما خالف الواقع خطأ فالاصواب ان قوله

« متعمدا » قيد يخرج المخطيء ثم يحمل المطلق على المقيد - ح (١) عبارة مشكل ٢.

الآثار (١ / ١٧٥) « وذلك عندنا على توكيده حيث شاء ان يؤكد وتركه

ذلك حيث شاء تركه » (٢) في مشكل الآثار ج ١ ص ١٧٥ - من حدث عنى

وهو الظاهر - ح .

القوي يتي يتكلم امر العامة ، يحتمل ان يكون لا يؤبه له نحو له استه فلا يمكنه الكلام في امر العامة ثم يمكنه ذلك في الدهر المذموم .

## في الساعة

عن انس سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال ما اعددت لها قال احب الله ورسوله قال انت مع من احببت - وعن عائشة كان الاعراب يمحثون ويستلون رسول الله صلى الله عليه وسلم متى الساعة متى الساعة ؟ فنظروا الى احدهم فقال ان بقي هذا لم يقبله الهرم حتى تقوم عليه ساعته ، لما سألوا عما قد اخفى الله عنه حقيقته اجابهم بما اجابهم انتهاء لما امره به من الانتهاء اليه بقوله تعالى ( يستألفونك عن الساعة ايا من رساها فيم انت من ذكرها ) الآية .

## في من احسن في الاسلام

روى مرفوعا من احسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول والآخر اى من اسلم في زمن الاسلام ومن كفر في زمن الاسلام المراد بالحسنة والسيئة هنا الاسلام والكفر كقوله تعالى ( من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار ) فلا يضاد ما روى ان الاسلام يجب ما قبله والمجرة تجب ما قبلها . ١٥

## في صدق ابي ذر

روى مرفوعا ما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء على ذى لمجة اصدق من ابي ذر اى انه في اعلى مراتب الصدق فلا يفتنى بذلك ان يكون في الصحابة من هو في الصدق مثله وانما يفتنى به ان يكون غيره في مرتبة الصدق اعلى منها .

## في الامر والنهي

روى مرفوعا اذا نهيتكم عن الشيء فاتوا عنه واذا امرتكم بامر فافعلوا

منه ما استطعتم، المنهيات يمكن تركها لكل احد والمأمورات قد يمكن فعلها وقد لا تستطاع فلم يكفوا الا بما يطيقونه منها اذ التكليف بحسب الوسع والطاعة بقدر الطاعة قال عبدالله بن عمر كنا اذا بايعنا على السمع والطاعة كان صلى الله عليه وسلم يقول لنا فيما استطعتم فهذا هو الفرق بين امره ونهيه وذلك لان الامر بالشيء استدعاء لفعله وفعل الشيء بعينه قد يعجز عنه فأمر أن يأتي بما استطاع منه والنهي استدعاء لتركه وتركه بفعل ضده او اضداده من غير تعيين فلا يتصور العجز عنه .

### في كسب الاماء

روى مرفوعا النبي عن كسب الاماء يعني الكسب المذموم بدليل قوله تعالى (فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا) قيل هو اصلاح وقيل اكتساب المال ، وروى انه نهى كسب الامة الا ان يكون لها عمل واصب او كسب يعرف، فالنهي الكسب المذموم لا الحمود، فان قيل هل يجوز أن يضاف الى كل الاكساب ويراد به الخصوص قلنا ان الاشياء اذا كثرت اعدادها واتسعت جاز أن يضاف الى كلها ويراد به بعضها كقوله تعالى (وكذب به قومك وهو الحق) والمراد بعض القوم لا المصدق منهم وكذا قوله تعالى (وانه لذكر لك ولقومك) والمراد المصدقين منهم لا المكذبين .

### في ان الله لا يمل

روى مرفوعا خذوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تموتوا وان احب الاعمال الى الله ما دام منها وان قل . يعني ان الله لا يمل اذا ملتم لان الملل ليس من صفاته سبحانه وهذا كما يوصف الرجل بالبراعة والفصاحة فيقال انه لا يتقطع عن خصومه حتى يتقطعوا ليس المراد وصفه بالا تقطاع بعد اتقطاع خصومه فكذا هذا يعني انكم تملون وتقطعون والله تعالى بعد ملاكم واقطاعكم على الحال التي كان عليها قبل ذلك من انتفاء الملل والا تقطاع .

## في تعبير الظلة في المنام

- عن ابن عباس ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني ارى الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل فأرى الناس يتكفون منها بأيديهم فاستكثروا المستقل وأرى سبيبا واصلا من السماء الى الارض فأراك اخذت به فعلوت ثم اخذ به رجل من بعدك فعلا ثم اخذ به رجل آخر فعلا ثم اخذ به رجل آخر فاقطع ثم انه وصل له فعلا قال ابو بكر يا رسول الله بابي انت لند عني فلا عبره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعبر قال ابو بكر اما الظلة فظلة الاسلام واما الذي تنطف السمن والعسل فخللاوته ولينه واما ما يتكفف الناس من ذلك فاستكثر من القرآن والمستقل واما السبب الواصل من السماء الى الارض فالخبي الذي انت عليه ١٥
- فأخذته فيعليك الله ثم اخذ به رجل من بعدك فيعلوبه ثم يأخذ رجل آخر فيعلوبه ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع ثم يوصل له فأخبرني يا رسول الله بابي انت اصبت ام اخطأت ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضها واخطأت بعضها قال فوالله يا رسول الله لتخبرني بالذي اخطأت فقال لا تقسم . الخطأ في تعبيره هو أن جعل السمن والعسل شيئا واحدا وهذا عند اهل العبارة شيئا ١٥
- مختلفا من اصلين مختلفين يؤيده ما روى ان عبدا لله بن عمرو بن العاص رأى في المنام كان في احدى اصبعيه عسلا وفي الاخرى سمنا فكأنه يلعبهما فاصبح قد ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ الكتابين التوراة والإنجيل فان قال فكان يقرؤهما وقوله لا تقسم ليس لكراهة القسم لانه مباح في كتاب الله وعلى لسان رسوله بل لانه اتسم عليه ليخبره بحقيقة الخطأ من حقيقة الصواب ٢٠
- وذلك غير . وكول الى لان العبارة انما هي بالظن والتحري لا بما سواها قال تعالى ( وقال للذي ظن انه ناج منها ) يعني قال يوسف للذي ظن انه ناج منها فكان تعبير رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الجنس ايضا فهذا هو المعنى في

نفيه إياه عن القسم، يؤيده أن أبا بكر الصديق قد أقسم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر بن الخطاب إذ عزم على الخروج للشام فقال له الناس أئدع عمر يخرج إلى الشام وهو هنا يكفيك الشام فقال أقسمت عليك لما خرجت فلو كان نهي النبي صلى الله عليه وسلم إياه عن القسم كراهية اليمين لما أقسم على عمر وكان القسم من الصحابة مشهوراً لا ينكر على من أقسم .

قال القاضي أبو الوليد ميمت شيعني أن أبا بكر أصاب في تغييره بهما وإن خطاه كان في تقدمه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعبارة لها وسؤاله أن يبيح له ذلك وهو تأويل حسن .

### في الغرباء

١. روى مرفوعاً أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء .
- فقيل من هم يا رسول الله؟ فقال النزاع من القبائل - وفي رواية نزاع الناس وفي بعض الآثار الذين يصلحون حين يفسد الناس ، الإسلام طرأ على أشياء ليست من أشكاله فكان بذلك معها غريباً كما يقال لمن نزل على قوم لا يعرفونه أنه غريب بينهم ثم أنه يعود كذلك فيكون من نزع عما عليه الجملة المذمومة إلى ما كانت الجملة المحمودة غريباً بينهم - ومن ذلك ما روى عن ابن العاص أنه قال ليأتين على الناس زمان يجتمعون في المساجد وليس فيهم مؤمن .

### في أهل البيت

٢. روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت هذه الآية (اتمروا بأمر الله وليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً) دعا علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال اللهم هؤلاء أهلي - وروى أنه جمع فاطمة والحسن والحسين ثم أدخلهم تحت ثوبه ثم حار إلى الله تعالى رب هؤلاء أهلي قالت أم سلمة يا رسول الله فقد خلني معهم قال أنت من أهلي ، يعني من أزواجه كما في حديث الألفك من يذرف من رجل بلغني إذاه في أهلي لأنها من أهل الآية

الآية المتلوة في هذا الباب . يؤيده ما روى عن أم سلمة أن هذه الآية نزلت في بيتي فقلت يا رسول الله أأنت من أهل البيت ؟ قال أنت على خير إنك من أزواج النبي وفي البيت علي وفاطمة والحسن والحسين .

وما روى أيضا عن واثلة بن الأسقع أنه قال أتيت عليا فلم أجده

- فقلت فاطمة انطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدني قال بخاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خلا ودخلت معهما فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين وأقعد كل واحد منهما على فخذه وأدنى فاطمة من حجره وزوجها ثم لف عليهم ثوبا وأنا منتبذ ثم قال ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ) ثم قال اللهم هؤلاء أهل الله هؤلاء أهلهم هؤلاء أهل حق فقلت يا رسول الله وأنا من أهلك ؟ قال ١٠ وأنت من أهل - قال واثلة فانها من أرحم ما أرجو وواثلة أبعده من أم سلمة لانه ليس من قریش وام سلمة موضعا من قریش موضعها فكان قوله صلى الله عليه وسلم لو ائله أنت من أهلى لا تباعك إياى وإيمانك بى وأهل الأنبياء متبعوهم يؤيده قوله تعالى لنوح ( انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح ) فكما حرج ابنه بالخلاف من أهله فكذلك يدخل المرء في أهله بالموافقة ١١ على دينه وإن لم يكن من ذوى نسبه والكلام لخطاب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تم عند قوله ( وأمن الصلاة وآتين الزكاة ) وقوله تعالى ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ) استئناف تشريفا لأهل البيت وتربعا لمقدارهم ألا ترى انه جاء على خطاب المذكور فقال عنكم ولم يقل عنكن فلا حجة لأحد في ادخال الأزواج في هذه الآية ، يدل عليه ما روى ٢٠ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أصبح أتى باب فاطمة فقال السلام عليكم أهل البيت ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ) .

## في الغول

روى عن ابي ايوب انه كان في سهوة له فكانت الغول تجي . فتأخذ فشكا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اذا رأيتها قل بسم الله اجيب رسول الله فأخذها خلقت ان لا تعود فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل اسيرك ؟ قال حلف ان لا يعود قال كذبت وهي عائدة ففعل ذلك مرتين او ثلاثا كلما اخذها خلقت ان لا تعود وتكذب فأخذها فقالت له اني اعلمك شيئا اذا فعلته لم يقربك شيء آية الكرسي اقرأها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك ؟ فقال قالت آية الكرسي اقرأها فانه لا يقربك شيء فقال صلى الله عليه وسلم صدقت وهي كذوب . فيه اثبات الغول وقد روى جابر مرفوعا لاغول ولا صفر ولا شؤم . ليس بينهما تضاد لانه يحتمل انه كان ثم رفته الله عن عباده وهذا اول ما حملت عليه الآثار المروية في هذا وفيما اشبهه ما وجدنا السبيل الى ذلك .

## في اهل فارس

روى مرفوعا لو كان الايمان بالثر يا اولو كان الدين بالثر يا لنا له ابناء فارس اولنا له رجال من فارس اورجال من الفرس . وبعض الرواة قال رجال من الأعاجم اورجال من الفرس ، على الشك وروى مثل ذلك في العلم روى ابو هريرة ويل للعرب من شرق قد اقرب افلح من كف يده تفرغوا (١) يا بني فروخ الى الذكرفان العرب قد اعرضت عنه والله والله ان منكم لرجالا لو ان العلم بالثر يا لنا له . هذا على طريق المثل كما يقول الرجل لصاحبه انت مني كالثر يا يريد في البعد وانت نصب عيني يريد في القرب لان الثريا لا دين ولا ايمان ولا علم بها، ويحتمل انه لو كان لا بد من الوصول اليه بسبب يجعله الله بلطيف حكمته لمن خلقه للايمان لان اهل فارس من اشد الناس طلبا له .

(١) هكذا في الاصل وانظروا - تفرغوا - ح .

## في اهل اليمن

روى مرفوعا انكم اهل اليمن هم الذين قلبوا وارق افئدة الايمان يمان والحكمة يمانية ، قيل المراد بهم اهل تهامة وهو قول سفيان بن عيينة ولا يصح لان اكثرهم من مضر وروى انه صلى الله عليه وسلم اشار بيده نحو اليمن فقال الايمان ههنا ألا وان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين اصحاب الابل حيث يطلع قرن الشيطان في ربيعة ومضر فدل ان المضاف اليهم الايمان والحكمة والفقه اضدادهم الذين ليسوا من ربيعة ولا من مضر .

وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لعيينة بن بدر انا افرس بالخليل منك فقال عيينة ان تكن افرس بالخليل فانا افرس بالرجال منك قال وكيف ؟ قال ان خير رجال لبسوا البرود ووضعوا سيوفهم على عواتقهم وعرضوا الرماح على مناسج خيولهم رجال نهج فقال صلى الله عليه وسلم كذبت بل هم اهل اليمن الايمان يمان آل لحم وجذام وعاملة وما كول حمير ، الحديث .

وروى ايضا انه قال ليا تين اقوام تحقرون اعمالكم مع اعمالهم قلنا من هم يا رسول الله اقر بشي ؟ قال لا . اهل اليمن هم ارق افئدة والين قلوبا قللناهم خير منا يا رسول الله فقال لو كان لأحدكم جبل من ذهب فألقه ما ادرك مسد أحدكم ولا نصيفه وان فصل ما بيننا وبين الناس هذه الآية ( لا يستوى منكم من اتقى من قبل الفتح ) الآية وفي هذا ما يدل على خلاف ما ذهب اليه ابن عيينة وقال صلى الله عليه وسلم يقدم قوم هم ارق منكم افئدة فقدم الأشعريون فيهم ابو موسى فجعلوا يرتجزون ويقولون .

٢٠ غدا نلقى الأحبة محمدا وحزبه

فدل على ان اهل اليمن المرادون هم الأشعريون واثابهم القادمون من حقيقة اليمن دون من سواهم .

وروى ان ابا عبيدة بن الجراح قال يا رسول الله احدهم منا ابلنا معك وجاهدنا معك ؟ قال نعم قوم من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني ،

وعن أبي سعيد الخدري خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام  
الحديبية قال ليا تين اقوام تحقرن اعمالكم الحديث الى قوله ( اعظم درجة  
من الذين اتفقوا من بعد ) الآية وروى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي  
امتك خير ؟ قال انا واقراني قال قلنا ثم ماذا ؟ قال ثم القرن الثاني قال قلنا ثم ماذا ؟  
قال القرن الثالث قال قلنا ثم ماذا ؟ قال ثم يأتي قوم يشهدون ولا يستشهدون  
ويحلفون ولا يستحلفون ويؤتمنون ولا يؤدون ، يحتمل ان يكون المراد بالحديث  
الاول قوم تقدم ايمانهم وحال بينهم وبين الايمان اليه صلى الله عليه وسلم مانع  
من العدو وغيره ثم اتوه بعد ذلك فلحقوا بمن تقدمهم في الايمان اليه وفي  
اقتال معه وكان ذلك قبل الفتح المذكور في الآية فتساووا جميعا عند التصديق له  
بظهر الغيب فانهم فضلوا بذلك من آمن به وكان معه يرى اقامة الله عز وجل  
الحجيج التي لا يتهمها لذي فهم انكارها والخروج عنها فلا مراضة بينه وبين الحديث  
الآخر ولا خارجا عن الآية المذكورة والله اعلم غير أن هذا ما بلغته فهمنا منه .

## في أبي بن كعب وزيد بن ثابت ومعاذ

### ابن جبل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اقرأهم - يعني من ائمتهم -  
لكتاب الله ابي بن كعب واقرضهم زيد بن ثابت واعلمهم بالحلال والحرام  
معاذ بن جبل ، ليس في هذا الحديث ما يوجب كونهم فوق الخلفاء الراشدين  
وفوق اجلاء الصحابة فيما ذكر وابه وانما المعنى ان من حلت رتبته في معنى من  
المعاني جاز أن يقال انه افضل الناس في ذلك المعنى وان كان فيه مثله او من  
هو فوقه من ذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي يقتلك  
اشقا ها يعني البرية فقتله عبد الرحمن بن ملجم وكان من اهل التوحيد واشفى  
منه المشرك ولكن لعظيم جرمه وقتكه في الاسلام ما فتكه اطلق عليه الأشقي ،  
ومنه ما روى في وصف الخوارج بالصلاة والصوم ثم قال انهم يرقون من

الدين . روق السهم من الرمية هم شرار الخلق والخليقة ، مع علمنا ان المشرك وقاتل الانبياء والقائل بأن له ولد او صاحبة شر من هؤلاء وكذلك يجوز اطلاق القول فيمن برع في العلم انه اعلم الناس وان كان لا يعرف جميعا ولا مقداره علوهم .

## في سباب المسلم و قتاله

روى مرفوعا سباب المسلم فسوق وقتاله كفر . فسوق الخروج عن الأمر المحمود الى الأمر المذموم منه قوله تعالى ( فسق عن امره )  
واما قتاله ليس بكفر باه حتى يكون مرتدا ولكنه على تغطية ايمانه واستهلاكه اياه لانه يقتله اخاه لا يصير كافرا فقتاله اولى ومنه قوله يكفرن العشير ويكفرن الاحسان اي يضطينه فيسترونه ومنه ( اعجب الكفار نباته ) ومنه  
( كيف تكفرون وانتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ) نزلت في نبي  
وقع بين الاوس والخزرج انما كان على معنى تغطيتهم ما كانوا عليه من الاخوة والائلاف .

## في النملة والنحلة والهدد والصرد

روى مرفوعا اربع من الدواب لا يقتلن النملة والنحلة والهدد والصرد  
والمراد وروى نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل اربع النملة الحديث ، وذلك لان الهدد لا يؤكل ولا مضرة منه على الناس فكان قتله عبثا روى من قتل عصفورة فما فوقها بغير حقها سأل الله عز وجل عن قتلها قيل يا رسول الله وما حقها ؟ قال تذبجها فتأكلها ولا تقطع رأسها فترى بها . وروى ما قتل عصفور قط عبثا فافوته الا عجل الى الله عز وجل يوم القيامة فلان  
قتلني فلا هو انتفع بي ولا هو تركني فأعيش في حشا رأتها . وكذلك قاتل الصرد لا يقدر أن يجمع من اشكاله ما يتيها له ينسبط في اكل لحومها فيعود الى العبث الموعود عليه ، واما النحلة فقتلها قطع لسانها وعدم الانتفاع بها فزاد جرم

قاتلها على جرم قاتل الهدد والصدرد واما النملة فلا منفعة معها ولا مضرة  
وورد أن نملة فرحت نيبا من الانبياء فامر بقرية النمل فأحرقت فاوحى  
الله تعالى اليه أن فرحتك نملة احرقت امة من الأمم تسبح .

وروى مرفوعا خرج نبي من الانبياء بالناس يستسقون الله تعالى فاذا هم بنملة  
رافعة بعض قوائمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجعوا فقد استجيب لكم  
من اجل هذه النملة . فن قتل ما هذا سبيله فقد قطع المعنى المحمود منه ودخل  
تحت الوعيد المذكور وروى في النملة اباحة قتلها اذا آذت لما روى نزل نبي  
من الانبياء تحت شجرة فلدغته نملة فامر بجهازه فخرج من تحتها فاوحى  
هلا (١) اخذت نملة واحدة وفي قوله اربع لا يقتل دليل على ان غيرهن ليس  
في مئتا من الحصر في العدد وقوله نهى عن قتل اربع وان لم يكن فيه حصر لكن  
المقصود بالنهي قتلن فقط حيث لم يعطف عليهن غيرهن .

### في الكبائر

قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) الآية من فضل الله  
ونهاية كرمه تكفير السيئات باجتنايب الكبائر والوعد بادخالهم مدخلا  
كراما بلا عمل كان منهم فوجب ذلك لهم بوعده وجوده فن الكبائر ما روى  
عن ابن مسعود قلت يا رسول الله اى الذنب اكبر؟ قال ان تجعل لحاقك ندا  
وقد خلقك قلت ثم اى؟ قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قلت ثم اى؟  
قال ان ترائى حليلة جارك ، ثم زل القرآن تصديقاه صلى الله عليه وسلم  
(والذين لا يدعون مع الله الها آخر) فظهر أن الثلاثة من الكبائر واكبرها الشرك  
ثم قتل الولد ثم الزناة بحليلة الجار .

وروى عن عبد الله بن عمرو قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه

(١) في المشكل (ج-١ - ٣٧٢) من تحتها ثم امر بها فأحرقت في النار فاوحى  
الله تعالى اليه فهلا - ح .

وسلم فقال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال الاشرار بالله قال ثم ماذا؟ قال عقوق الوالدين قال ثم ماذا؟ قال اليمين النعوس ، فكان جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص ان الشرك اكبر الكبائر ثم العقوق ثم النعوس فاحتمل ان يكون قتل الولد وعقوق الوالدين في درجة والنعوس ومزانة حيلة الجار في درجة تتلوها توفيقا بين الحديتين ويكون .  
اجاب النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود باحدهما واجاب عبد الله بن عمرو ابن العاص بالآخر منها ومثل هذا من صحيح الكلام يقال فلان من اشجع الناس فيقال ثم من؟ فيقول فلان لا نر ثم هناك آخر مثله قد سكت عنه فلم يذكره فلا تضاد .

وروى عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ألا انبئكم باكبر الكبائر؟ قالوا بلى . قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين قال وكان متكئا فجلس فقال الا قول الزور وشهادة الزور ، شك الجري احاد رواة الحديث - فما زال يقولها حتى قلنا ليه سكت ، فكان الذي في هذا الحديث في الدرجة الاولى من الكبائر كالذي فيها في الحديتين كما يقال من اشجع الناس فيقول فلان وفلان واحدهما في الشجاعة فوق الآخر .

وروى ابو امامة عن عبيد الله بن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من اكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين النعوس وما حلف حالف بالله يمين صبر فادخل فيها مثل جناح بعوضة الا كانت نكتة في قلبه يوم القيامة .

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قيل وما هي يا رسول الله؟ قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس المحرمة الا بالحق وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف الثافات المؤنات ولم يذكر غير هذه الستة وسقط فيه السابع وليس في حديث ابي هريرة تغليظ بعضها على بعض فهي مرتبة على حديث ابن مسعود وابن عمر .

وروى أبو أيوب الأنصاري أنه قال من مات يعبد الله ولا يشرك به شيئا وقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم رمضان ويحْتَنِبُ الْكِبَارُ فَلَهُ الْجَنَّةُ فسأله رجل ما الْكِبَارُ؟ قال الْإِشْرَاقُ بِاللَّهِ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ وَالْفِرَارُ يَوْمَ الزَّحْفِ .

٥ وسأل رجل من الصحابة يا رسول الله ما الْكِبَارُ؟ قال تسع أعظمهن الْإِشْرَاقُ بِاللَّهِ وَقَتْلُ الْمُؤْمِنِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَفِرَارُ يَوْمَ الزَّحْفِ وَالسَّحَرُ وَآكُلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَآكُلُ الرِّبَا وَقَذْفُ الْمُحْصَنَةِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَاسْتِحْلَالُ بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ قَبْلَتِكُمْ أَمْوَاتًا وَأَحْيَاءً ثُمَّ قَالَ لَا يَمُوتُ رَجُلٌ لَمْ يَعْمَلْ هَذِهِ الْكِبَارُ وَيَقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِيَ الزَّكَاةَ الْوَاقِفُ عَمَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَارِ عَجُوبَةٍ مَصَارِعُهَا مِنْ ذَهَبٍ وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِنَ الْكِبَارِ شَتْمُ الرَّحْلِ وَالِدَيْهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهَلْ يَشْتُمُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ نَعَمْ يَسِبُ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسِبُ أَبَاهُ وَيَسِبُ أُمَّهُ فَيَسِبُ أُمَّهُ، وَمَوْضِعُهُ مَوْضِعُ الْعُقُوقِ فِيمَا تَقْدُمُ .

١٥ وقد روى أن الْكِبَارُ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ النَّسَاءِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارًا مَاتَهُنَّ عَنْهُ) الْآيَةُ وَفِي هَذَا زِيَادَةٌ عَلَى مَا ذَكَرْنَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ لَا تَكُونَ كِبَارًا سِوَاهَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ سِوَاهَا لَمْ يَطْلُعْ اللَّهُ تَعَالَى عِبَادَهُ عَلَيْهَا لِيَكُونُوا عَلَى حَذَرٍ مِنَ الْوُقُوعِ فِيهَا بِالْإِحْتِرَازِ عَنِ السَّيِّئَاتِ كُلِّهَا خَوْفًا مِنَ الْوُقُوعِ فِي الْكِبَارِ وَذَلِكَ مِنْ نَحْوِ مَا رَوَى مَرْفُوعًا لِلْحَلَالِ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ ، فَلَمْ يَبَيِّنْهَا لِيَجْتَنِبِ الشُّبُهَاتُ كُلَّهَا ، وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى إِيهَامُ لَيْلَةِ الْقَدَرِ لِيَجْتَهِدُوا فِي الْعَمَلِ رَجَاءً مَوَافَقَتِهَا .

٢٠ وعن ابن العاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أكبر الذنوب وفي رواية أن أكبر الْكِبَارِ أَنْ يَسِبَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسِبُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ يَسِبُ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسِبُ أَبَاهُ وَيَسِبُ أُمَّهُ فَيَسِبُ أُمَّهُ ، وَهَذَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْكِبَارِ الْكِبَارُ لِأَنَّ الْإِشْرَاقَ الْكَبِيرَ مِنْ ذَلِكَ .

وعنه جاء امرأى فقال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال الاشرار بالله قال  
ثم ما ذنبا؟ قال ثم عقوب الوالدين قال ثم ماذا؟ قال ثم اليمين الغموس ، وكلا  
الحديثين باسناد لا طعن فيه ولا استرابة بأحد من رواه .

فعاد بذلك اكبر الكبائر الاشرار بالله ثم عقوب الوالدين تألياً للشرك  
ولكن قتل النفس التي حرم الله الا بالحق اكبر من العقوب لاسيما الابن الذي  
جعل الله له من الحق عليه رزقه وكسوته وان الزنا اكبر من ذلك ايضا لاسيما  
الزنا بحليلة الجار فعاد الأمر الى ان اكبر الذنوب الشرك ثم يتلوه قتل النفس  
وان تفاضلت احوال المقتولين ثم يتلوه ذلك الزنا وان كان بعضه اشد من بعض  
ثم يتلوه عقوب الوالدين ثم شهادة الزور واليمين الغموس والله اعلم .

### في ثناء الله على العبد

روى مرفوعا اذا رضى الله عن العبد بالأعمال الصالحة اثني عليه  
سبعة اضعاف من الخير لم يعملها وقال في السخط مثله يعنى اذ رضى الله تعالى  
عن العبد باعماله الصالحة يثني عليه سبعة اضعاف من الخير لم يعملها بما قد علم الله  
انه سيعملها في المستقبل وان كان قد يعمل من الخير في المستأنف اكثر منها لانه  
لم يستوجب الثناء بما لم يعمل بعد ففضل الله تعالى عليه لمحبته اياه بأن يثني عليه .  
من ذلك بالعدد المذكور في الحديث والسخط مثل ذلك .

### في القرآن

عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو جعل القرآن  
في اهاب ثم اتى في النار ما احترق ، يحتمل ان يراد بالاهاب قارنه الذي وعاه  
ويحتمل الورق الذي يكتب فيه لو اتى في النار لانتزع الله تعالى منه القرآن  
تزيها له حتى يحترق الاهاب حاليا من القرآن والله اعلم بمراد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم .

### في الريح والرياح

عن القاسم بن سلام ما كانت فيها من الرحمة فانه جماع وما كان من

العذاب فانه على واحد والاصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا هاجت الريح اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا ، حكاه ابو عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اصل له وكان اللائق بجلالة قدره ان لا يضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يعرفه اهل العلم بالحديث عنه وقد ذكر الله تعالى ( حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف ) فكانت الريح الطيبة رحمة والعاصف عذابا فدل على انتفاء ما رواه ابو عبيد والله ينفقر له .

ومن رواية ابي بن كعب مرفوعا لا تسبوا الريح اذا رأيتم منها ما تكرهون وقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ونعوذك من شرها وشر ما فيها وشر ما أمرت به .

وعن ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تسبوها وسلوا الله خيرا واستعيذوا به من شرها .

وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرا وخيرا وخيرا ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به واذا تجلت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقبل واُدبر فاذا امطرت سرى عنه فسأته فقال لعله كما قال قوم عاد ( فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم ) الآية وعن انس مرفوعا انه كان اذا هاجت ريح شديدة قال صلى الله عليه وسلم اللهم اني اسألك من خير ما أمرت به واعوذ بك من شر ما أمرت به .

فدل جميع ما روينا ان الريح قد تأتي بالرحمة وقد تأتي بالعذاب والله لا فرق بينهما الا في الرحمة والعذاب وانما ريح واحدة لا رياح - وعن ابن عباس مرفوعا نصرت بالصباوا هلكت عاد بالديبور ، والصبار ريح واحدة والدبور كذلك وروى ان رجلا قرأ ( وارسلنا الريح لواقع ) فقال عاصم ( وارسلنا الرياح لواقع ) لو كانت الريح لكافتم ملقحة فذكر ذلك للأعمش فقال

قال انه لا تلعق من الرياح الا بالجنوب فاذا تفرقت صارت رياحا  
وفيا وينا دليل على ان المختار عند اختلاف القراء في الريح والرياح الريح  
لا الرياح .

## في الغرف والقباب

• روى ان العباس ابنتي غرفة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم القها .  
فقال انا افقى مثل ثمنها في سبيل الله فرد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات  
ورد العباس عليه ثلاث مرات ، يحمل الكراهة اتخاذ الغرفة التي يستعلي منها  
على منازل الناس لقصر منازلهم ويحتمل ان يكون ذلك لكراهية البنات  
الذي لا يحتاج اليه علوا كان اسفلا .

• وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة  
مشرقة فقال ما هذه ؟ فقال له اصحابه هذه لرجل من الانصار فسكت وحملها في  
نفسه حتى اذا جاء صاحبها في الناس اعرض عنه صنع ذلك مرارا حتى عرف  
الرجل الغضب والاعراض عنه شكاذك الى اصحابه فقال والله اني لأنكر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ادرى ما حدث بي وما صنعت قالوا خرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى قبته فقال لمن هي فاخبرناه فرجع الرجل .  
الى قبته فهدمها حتى سواها بالارض فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذات يوم فلم يرها فقال ما فعلت القبة التي كانت هنا ؟ فقالوا شكنا لينا صاحبها  
اعمر اضك عنه فاخبرناه فهدمها فقال اما ان كل بناء وبال على صاحبه يوم  
القيامة إلا ما - إلا ما .

• ليس المذموم كل بناء واما المراد منه ما بني في ظلم واعتداء يدل  
عليه قوله صلى الله عليه وسلم من بني بنا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس في  
غير ظلم ولا اعتداء كان اجره جاريا ما انتفع به احد من خلق الرحمن ، وهو  
المستثنى وماروى في حديث اعتزاله لنسائه صلى الله عليه وسلم ان عمر استاذن

عليه وهو في مشربة له وهي الغرفة، الحديث بطوله الى قوله، ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت انشبت في الجذع، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما يمشي على الارض، ومن رواية ابى سريحة اشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من غرفة فقال ما تذكرون وما تقولون؟ قال قلنا يا رسول الله الساعة قال انها لن تقوم حتى تروا عشرين آيات خسفا بالشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب وباجوج وماسجوج والدابة والدخان والدجال ونزول عيسى ابن مريم وطلوع الشمس من مغربها وادخنخرج من قعر عدن تقييل اذ قالوا تروح معهم اذراحوا - وخرجه من طريق، لا يضاد ماروينا في ان اتخاذ الغرف والأسافل مباح في غير ظلم ولا اعتداء .

## في الدخان

١٠

روى مرفوعا في تفسير قوله تعالى ( فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ) ذكر في ذلك ماروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قریشا استعصت وكفرت فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقييل له «ارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين، فأخذتهم سنة حصت عليهم كل شيء حتى العظام والميتة وحتى كان الرجل يرى ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الجهد فقالوا ( ربنا اكشف عنا العذاب ) الآية ثم قرأ ( انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون ) فكشف عنهم فعادوا في كفرهم ثم قرأ ( يوم نبطش البطشة الكبرى ) فعادوا في كفرهم فأخذهم الله عز وجل يوم بدر ولو كان يوم القيامة لم يكشف عنهم، فكان فيه ان الدخان من الآيات التي مضت في عهده صلى الله عليه وسلم، وروى عن ابن مسعود انه قال نهض قدمضين الدخان واقمر والروم والزام والبطشة الكبرى .

وماروى عن ابى هريرة مرفوعا: بادروا بالأعمال فتنا قبل طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة والقيامة، مع ماروينا عن ابى سريحة في  
الاحقة

- اباحة الثرف ، تاويله على انه دخان آخر لان الله قال ( بل هم في شك يلعبون )  
ثم اتبع ذلك بقوله ( فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ) اى عقوبة لهم لانهم  
عليه من الشك واللعب ومحال ان يكون هاتان العقوبتان لتيرهم او يؤتى بها  
بعد خروجهم من الدنيا وسلامتهم من ذلك الدخان وانما سماه دخانا مبينا مجازا  
وليس بدخان حقيقة وانما كان سمته قريش دخانا بالتوهم كما روى في قصة الدجال .  
انه يأمر السماء فتمطر ويأمر الارض فتنبث وليس ذلك بمطر ولا نبات على  
الحقيقة وانما يتخيل للناس انه مطر ونبات ووجه قوله ( يوم تأتي السماء ) ان  
الاشياء التى تحمل بالناس من الله تعالى تضاف الى السماء من ذلك قوله تعالى  
( يدبر الامر من السماء الى الارض ) فاخبر ان الامور التى تكون فى الارض  
مدبرة من السماء اليها وما ذكر فى حديث حذيفة وابى هريرة من الدخان فهو  
دخان حقيقى مما يكون بقرب القيامة نسأل الله خير عواقبه فى الدنيا والآخرة .

## فى الاقتداء بابى بكر وعمر

- روى حذيفة بن اليمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا  
بالذين من بعدى ابى بكر وعمر وهما هتدوا بهدى عمار وتمسكوا بعهد ابن ام عبد ،  
الاقتداء بهما هو امتثال ما بهما عليه وان يجذى حذوهما فى الدين ولا يخرجوا منه  
الى غيره .

- والاقتداء بهدى عمار يعنى فى الاعمال التى يتقرب بها الى الله لان  
الاقتداء هو التقرب الى الله بالاعمال الصالحة وعمار من اهلها وليس ذلك  
بمخرج لغيره من الصحابة من تلك المنزلة لان القصد بمثل هذا الى الواحد  
من اهله لا يبنى بقية اهله ان يكونوا فيه مثله كما يقال موضع فلان من العبادة .  
الموضع الذى يبنى ان يتمسك به وليس فى ذلك ما يبنى ان يكون هناك آخرون  
فى العبادة مثله او فوقه ممن يجب ان يكونوا فى الاقتداء بهم كالاقتداء به فيه  
ومما يدل على ان الهدى العمل الصالح قوله صلى الله عليه وسلم اذا رأى رجلا

يصلى يكثر الركوع والسجود عليكم هدياً تصدقاً لها ثلاثاً فإنه لن يشاد هذا الدين احد الا غلبه . فكان الهدى القاصد في هذا ما يقدر على مداومته من الاعمال الصالحة المتقرب بها الى الله .

وتقوله وتمسكوا بعهد ابن ام عبد ما خوذ من قوله تعالى (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وكان ابن ام عبد منهم روى انه كان يشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم في هديه وسمته قال حذيفة المحفوظ من الصحابة (١) ان ابن ام عبد اقربهم الى الله وسيلة ، فلما كان بهذه المنزلة من الهدى والدل في الدنيا وقرب الوسيلة في الآخرة كان حرياً ان يتمسك بعهد الذي عاهد الله عليه ودام الى ان توفي ولا يمنع ان يكون في الصحابة من هذه منزلة في الدنيا والآخرة غيره .

### في شرة العابد وفترة

روى مرفوعاً ان لكل عابد شرة ولكل شرة فترة فاما الى سنة واما الى بدعة فمن كانت فترته الى ستنى فقد اهتدى ومن كانت فترته الى غير ذلك فقد هلك ، شرة العابد حدثه فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم من العبادة ما دون الحدة اتى لا بد لهم من التقصير عنها والخروج منها الى غيرها وامرهم بالتمسك من الاعمال الصالحة بما يدومون عليه الى ان يلقوا ربهم فقد كان احب الاعمال اليه صلى الله عليه وسلم ما يدوم عليه صاحبه . وذكر عند طائوس الاجتهاد فقال تلك حدة الاسلام وشرته ولكل شرة فترة .

### في استحقاق المجلس

روى مرفوعاً اذا قام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو احق به ، معناه اذا قام لأمر عرض له على ان يعود اليه واما اذا قام معرضاً ثم بداله فرجع اليه فلا يكون احق به .

(١) كذا وفي الشكل (٢ / ٨٧) « لقد علم المحفوظون من اصحاب عهد صلى الله عليه وسلم » وهو الصواب - ح .

وروى مرفوعاً أن الرجل لم يكون من أهل الصلاة والزكاة والحج  
 والعمرة حتى ذكر سهام الخير وما يجزى يوم القيامة إلا بقدر عقله . المصلي  
 إذا وفى بما يلزمه من الخشوع والاقبال التام فهو عاقل لصلاته غير غافل عنها  
 وكذلك المؤكدي إذا اجتهد في المستحقين والصائمين إذا ترك الرفث والحنا والغيبة  
 والحاج والمعتمر إذا أقبل على ما ينبغي وترك المحظورات فقد عقل ما أتى به  
 وفى حقه من نفسه وكذلك سائر أعمال البر فكان جزؤه على قدر تعقله  
 وتوجهه بخلاف من جهله حتى أغفله ولم يؤنه ما أمر به من حقه ، وقيل على قدر  
 عقله أى على قدر معرفته بالله عز وجل لأن أهل الإيمان يتفاضلون في ذلك  
 على قدر عقولهم مع هداية الله تعالى لهم ؛ شرحه لصدورهم قال تعالى ( وما يذكر  
 إلا أولو الألباب ) فعرفة الرجل بالله على قدر عقله الذى به يميز الأداة التى  
 نصبها لمعرفة ويفهم معانيها بتوفيق الله تعالى حتى ثبت الإيمان في قلبه ثبوت  
 الجبال الرواسي وكفى في هذا قوله تعالى ( انما يخشى الله من عباده العلماء )  
 ( وهل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ) .

## 10

روى مرفوعاً ما ياذن الله لشيء ما ياذن الله لنبي يتغنى بالقرآن  
الاذن هنا الاستماع منه (اذن لربها وحقت) اى ما يستمع لشيء ما يستمع  
لنبي يتغنى بالقرآن من تحسينه به صوتاً طلباً لركة قلبه لما ير جوفيه من ثواب  
ربه اياه عليه، وروى مرفوعاً ليس من لم يتغن بالقرآن . قيل اريد به  
الاستغناء عن الاشياء كلها - فكل الصيد في جوف الفري . ولا يتوجه الى عاجل .  
خير ه الى الدنيا وقيل اريد به تحسين الصوت ليرق قلبه قليل لان ابي مليكة  
من لم يكن له حلق حسن قال بحسنه ما استطاع ، والحمل على الاستغناء اولى  
لانه سبق لزم تاركه ومن قرأ القرآن بغير تحسين هو ته مر يد ابقراء ته

وجه الله متدبرا فيه فهو مثاب غير مذموم اتفاقا .

وما روى ان في زمان الطاعون قال عيسى النغاري ياطاعون خذني اليك ثلاثا ثقيل له ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين احدكم الموت فانه عند انقطاع عمله لا يرد فيستعجب؟ قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا إدروا بأوت سائر السقاء وكثرة الشرط وبيع الحكم واستخفافا بالدماء وقطيعة الرحم ونشوا يتخذون القرآن مزامير يقدمون احدهم ليخنيهم وان كان اقلهم فقها - لا يضاد ما رويناه لان النشوا المذكور اتخذوا ائمة في الصلوات لصوتهم فقط وليسوا اهلا لها اذ السنة تقديم الأ علم ثم الأقدم هجرة ثم الأسن وان لم يكن لهم حسن الصوت ورغبوا عن ذلك الى حسن الصوت راغبين عن السنة فذموا فلذا با در الموت ، وليس من ذلك من يحسن صوته ليرق قلبه او قلوب سامعيه في شيء حتى لو اجتمع مستحقان للإمامة وأحدهما حسن الصوت يقدم على الذي ليس معه حسن الصوت فلا تعارض كيف وقد وصفه الله تعالى بانه لا ينطق عن الهوى - وعن عمر بن الخطاب انه كان اذا رأى ابا موسى قال ذكرنا يا ابا موسى فيقرأ عنده وكان حسن الصوت .

### في قول له ليس منا من فعل كذا

روى مرفوعا من حمل السلاح فليس منا، ومن رماها بالليل فليس منا وليس منا من لم يحل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعائلنا حقه، وليس منا من غشنا، وليس منا من خلق وسلق؛ يعني تكلم بما لا يحل له من الكلام من، (سلقوكم بالسنة حد اد)، وليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية، وقال في الخيات ما سألناهم منذ حاربناهم فن تركن خيفتهم فليس منا، وقال من رغب عن سنتي فليس منا ومن حلف بالامانة فليس منا، ومن خيب امرأه امرئ مسلم فليس منا، والورحق من لم يوز فليس مني قالها ثلاثا، وقال سيكون امراء بعدى فمن دخل عليهم وصد قههم على كذبهم واعانهم على ظلمهم فليس مني ولست

- ولست منه ولن يرد على الخوض ومن لم يصد قهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه وهو وارد على الخوض، وقوله من وطىء حبل فليس منا. لما اختار الله تعالى لنبيه الأمر المحمود ونفى عنه المذموم كان من عمل الأمور المحمودة منه ومن عمل المذمومة ليس منه كما قال حكاية عن إبراهيم عليه السلام ( فمن تبعني فإنه منى ومن عصاني فإني ففور حيم ) وقال ( فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فإنه منى ) فدل ذلك على أن كل من يعمل على شريعة نبيه الذي عليه اتباعه فإنه منه ومن عمل عملا تمنع منه شريعته فليس منه لخروجه عما دأه اليه وعما هو عليه الى ضد ذلك .

- عن ابن مسعود أنزل الله تعالى على رسوله الفصل بمكة فكننا حجباً  
 ١٠ قرؤه لا ينزل غيره - فيه أن الحجرات ليست منه وأنها مدنية لأن فيها انتهى  
 عن رفع الصوت عنده صلى الله عليه وسلم وإنما كان في الحين الذي ظن ثابت  
 ابن قيس أنها نزلت فيه فأعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان من سبب  
 رجوعه الى مجلسه، ولأن فيها ( لا تقد موا ) الآية وسبب نزوله اختلاف  
 أبي بكر وعمر في اشارتهما بتولية الأقرع والقعقاع، ولأن فيها ( يا أيها الذين آمنوا  
 ان جاءكم فاسق بنبأ ) وسبب نزوله الذي بعثه مصداقاً على ما روى من شأنه  
 ١٠ ولم يبعث مصداقاً بمكة ولأن فيها ( وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ) وسبب  
 نزولها ما وقع بين الأوس والخزرج وإذا انتفى أن تكون الحجرات من  
 الفصل كان أوله « قى » ومما يدل عليه سؤال أوس بن حذيفة من الصحابة كيف  
 كنتم تحزبون القرآن؟ قالوا انحزبه ثلاث سور وخمس سور وسبع سور وتسع  
 سور واحد عشر سورة وثلاث عشرة سورة وحزب الفصل فنظرنا فيه  
 ٢٠ فإذا ثلاث سور من أول القرآن البقرة وآل عمران والنساء والخمس المائدة  
 والآنعام والاعراف والافاتال وبراءة والسبع يونس وهود ويوسف والرعد  
 وإبراهيم والحجر والنحل والتسع بنوا إسرائيل والكهف ومريم وطه

والانبياء والصحح والمؤمنون والنور والعرقان والاحدى عشرة الطواسين والعنكبوت والاروم والقمان والسجدة والاحزاب وسبا واطر ويس والثلاثة عشر الصافات وصاد والزمر وحم يعنى آل حم وسورة محمد صلى الله عليه وسلم والفتح والحجرات وحزب المفصل فتحقق ان المفصل مابعد الحجرات الى آخر القرآن - وما روى عن زرارة انه قال كان اول المفصل عند ابن مسعود الرحمن وذلك لاختلاف تاليف السور من الصحابة الذين تولوا كتابة القرآن في عهد عثمان وهو الحجة ويحتمل ان في تاليف ابن مسعود بعد سورة الرحمن ق والذاريات وما سواهما من السورات في بعضها وتكون الحجرات خارجة من ذلك راجعة الى مثل ما بقى عليه في تحريب الصحابة (١) كما بينا في حديث اوس بن حذيفة .

### في ترك بسملته براءة

عن ابن عباس قلت لعثمان ما حملكم على الاقران بين الاقال وهي من المثاني وبين براءة وهي من المثين ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطول؟ فقال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه من السور ذوات العدد فكان اذا نزل عليه شيء وادخل عليه بعض من يكتب فيقول ضعوا هذا في السورة التي ذكر فيها كذا وكذا واذا انزلت عليه الآيات قال ضعوا هذه الآيات في سورة كذا وكذا وكانت الاقال من اوائل ما انزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها وظننت انها منها وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها من اجل ذلك فونت بينهما ولم اكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتهما في السبع الطول .

(١) راجع لترتيب ابن مسعود وغيره النوع الثامن عشر من الاقان - ح .

ففيه ظن عثمان انهما سورة واحدة وتحقيق ابن عباس انهما سورتان وأيده حديث اوس بن حذيفة فوجب ان تكونا سورتين وتباينهما في الوقتين فولا يدل ايضا على انهما سورتان لا سورة واحدة لان الاقلال نزلت في بدر في سنة اربع وبراءة آخر سورة نزلت - روى عن البراء آخر آية نزلت (يستفتونك قل الله يفتكم في الكلاله) وآخر سورة نزلت براءة وفيه ان براءة سورة كاملة بائنة من الاقلال لان مثل هذا لا يقوله البراء رأيا .

وعن ابن عباس كان جبريل اذا نزل بسم الله الرحمن الرحيم علم صلى الله عليه وسلم ان السورة قد انقضت .

- وعن واثلة بن الاسقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت مكان التوراة السبع الطول واعطيت مكان الانجيل المثاني واعطيت مكان الزبور المئين وفضلت بالمفصل ، ففيه ان كل واحدة منها غير صاحبها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى مكان كل واحدة منها شيئا آخر غير الاول ، وقبل انما ترك البسملة بين الاقلال وبراءة لانها رحمة وسورة براءة نقض عهود وبراءات ووعد وابانة ففاق فاستحق بذلك ما استحق من العذاب وهو مردود ثبوت البسملة في اول ويل لكل همزة وثبت فعمل ١٥
- انها تكتب قبل سورة العذاب وسورة الرحمة ، وقيل نزلت لانها من خطاب المشركين ورد بقصة سليمان في كتابه الى المشركين وانه بسم الله الرحمن الرحيم وكتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل فكان فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عند رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى .

## في براء الدين

عن ابي عبد الرحمن السلمي قال ان رجلا من امرته امه ان يتزوج فلها زوج امرأته ان يفارقها فارتحل الى ابي الدرداء فسأله عن ذلك فقال

ما انا آمرك ان تطلق وما انا بالذى آمرك ان تمسك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالدة اوسط باب الجنة فاحفظ ذلك الباب او ضيعه او كما قال صلى الله عليه وسلم - لم يقطع بالجواب والحق ان يطيعها .

عن ابن عمر كانت عندى امرأة احبها وكان ابى يكرها فأمرنى ان اطلقها فأبيت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله طلق امرأتك فطلقها ، فاذا كان بر الوالد ذلك ففى الوالدة وحقها اكثر واوجب .

وعن ابى هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال من اولى الناس بحسن الصحبة منى ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال ابوك ، قيل للأُم ثلثا البر وروى مرفوعا فى جواب ، اى الناس احق منى بحسن الصحبة ، قال امك قال ثم من ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال امك ثلاث مرات قال ثم من ؟ قال ثم ابوك ، فعلى هذا اللام ثلاثة امثال ما للأب وهو اصح من الاول لان راويه شجاع وهو احفظ من سفیان بن عيينة (١) .

## فى استعمال الفضة والذهب

عن انس كان نصل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيمته فضة وما بين ذلك حلق فضة - فيه جواز استعمالها كما فى الخاتم وانما يكره فيما يستعملها العجم من الأكل والشرب فيها واتخاذها آنية كما تتخذ من الصفر والحديد لا غير .

عن عمر وابى بكر والزبير أن سيوفهم كانت محلاة بالفضة ويؤيده

(١) شجاع هو ابن الوليد كما فى المشكل وقد تكلموا فيه حتى قال له ابن معين مرة يا كذاب راحع ترجمته فى التهذيب (٤ / ٣١٣) وابن عيينة احفظ من مائة مثل شجاع وعبادة الطحاوى « قد يحتمل ان يكون ابن عيينة ذهب عنه فى ذلك ما حفظه شجاع لان ابن عيينة انما كان يحدث من حفظه وشجاع كان يحدث من كتابه » وهذه عبارة لا بأس بها - ح .

اهداه رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل ابي جهل وهو بمكة عام الحديبية وكان في رأسه برة من فضة يحمل بها وان عرفة اصيب الله يوم الكلاب في الجاهلية فاتخذ انقا من ورق فأتى عليه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يتخذ انقا من ذهب ففعل وكان بعد تحريم الذهب على الذكر ان لانه ما شكا النتن الى النبي صلى الله عليه وسلم الا يصبح له ما اباح اذ لو كان حلالا لما احتاج الى التشكي .

واختلف في شد الاسنان بالذهب اذا تحركت فمن ابي حنيفة قولان الكراهة والاباحة وفي اباحته بالفضة قول واحد وعن جماعة من السلف انهم ضببوا اسنانهم بالذهب منهم المغيرة امير الكوفة والحسن وموسى بن طلحة وعبيد الله بن الحسن قاضي البصرة وابو حمزة وابو نوفل ويزيد الرشك وغيرهم .  
ولا نعلم فيه خلافا الا ما ذكرناه عن ابي حنيفة وقوله في الاباحة اولى لما روينا في قصة عرفة .

وروى شريك عن حميد قال رأيت عند انس قدح النبي صلى الله عليه وسلم فيه فضة او قد شد بفضة - يحتمل انه كان فعله صلى الله عليه وسلم فكان من اعظم الحجة على اباحته وان كان من انس فقد دل على اباحة الشرب في مثله كما هو مذهب ابي حنيفة واصحابه لانه صار اليه رجل جليل فقيه من الصحابة وهو انس بن مالك خلافا للشافعي في كراهته وخلاف ما روى عن ابن عمر وابنه سالم والأولى قول انس لاحتمال ما كان في القدح فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقياسا على اباحة علم الحرير في ثوب الكتان والقطن وانما نهى صلى الله عليه وسلم عن الشرب في آنية الذهب والفضة ولم ينه عن الآنية المفضضة كما نهى عن لباس الحرير ولم ينه عما كان فيه شيء من الحرير .

وعن ابن عمر أنه اشترى جبة فيها خيط احمر فردها فسمعت ذلك اسماء فقالت بؤس لابن عمر يا جارية تاوئني جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي جبة مكفوفة الجيب والكمين وانفجر بالديباغ ففكره ابن عمر الجبة

لما كان خيط الحرير كما كره الآية وخالفته اسماؤه واحتجت عليه بحجته صلى الله عليه وسلم ولم تكن تحتاجه الا وقد وقفت على استعمال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها بعد نهيه عن لباس الحرير .

وعن ابن عباس انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثوب المصمت يعنى من الحرير فاما السدى او المعلم فلا وقد اباح الشرب من الآنية المفضضة جماعة من التابعين الا انهم قالوا لا يوضع فاه على الفضة .

### في النصيحة

روى مرفوعا الدين النصيحة ثلاثا قيل لمن يا رسول الله ؟ قال لله عز وجل ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، لا يخالف هذا قوله تعالى ( ان الدين عند الله الاسلام ) لان النصيحة من الاسلام ويجوز اطلاق الاسلام عليه لما كانا . منه كما يقال الناس العرب وفيهم غير العرب بجلالة العرب وامتيازهم عن سائر الناس بالخواص التي فيهم فجاز ان يقال هم الناس ومن ذلك المال النخل بجلالة النخل في الأموال فمثل الدين النصيحة وان كان في الدين سواها ومعنى النصيح لكتابه اى لمن تعلمونه اياه في تعليمهم ما يحتاجون الى عليه من محكمه ومتشابهه وحلاله وحرامه وفي التعليم على هذا الوجه من المشقة ما فيه فأمره وا بذلك قال ابن عمر لقد عشنا برهة من دهر واحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة على عهد صلى الله عليه وسلم فتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما يبنى ان يوقف عنده منها كما تتعلمون اتم اليوم القرآن ثم لقد رأيت اليوم رجلا لا يؤتى احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فأتخته الى خاتمه ولا يدري ما أمره ولا زاجره ولا ما يبنى ان يوقف عنده منه وينثره نثر الدقل .

### في المؤمن لا يلدغ مرتين

روى مرفوعا لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، ولا يلدغ بالجزم في

أكثر الروايات معناه لا تنى على مؤمن عقوبة في ذنب اتاه وقيل لا يلدغ بالرفع لأن تخصيص المؤمن يطل تأويل الجزم لأن الكافر لا تنى عليه عقوبة ذنبه وكذلك المنافق أيضا وإنما المقصود أن المؤمن إذا كان منه ذنب احزنه ذلك وخاف منه فكان سبباً لترك عوده فيه ابداً فعنى الحديث لا يذنب ذنباً يخاف عقوبته ثم يعود فيه بعد ذلك ابداً ومعنى لا يلدغ أى لن يلدغ وكذلك في قوله تعالى ( ولا تزدروا نعمة وذرأخرى ) وقوله تعالى ( ولا يخاف عقباها ) . وهذا أشبه الوجهين .

وسئل ابن وهب عن تفسيره فقال الرجل يقع في الشيء يكرهه فلا يعود فيه فهذا يتمشى على الرفع دون الجزم ويدل عليه قوله تعالى ( توبوا الى الله توبة نصوحاً ) والتوبة النصوح ان يحتجب الرجل العمل السوء . ١٠  
يتوب الى الله ، منه ثم لا يعود فيه ابداً ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الندم توبة ، لأن الندم مما يمنع العود الى مثله .

## في مائة ابل لا تجد فيها راحلة

روى مرفوعا الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة ، هذا عام اريد به الخصوص كقوله تعالى ( الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ) لأن ١٠  
في الناس من يحمل الكل عن غيره كمثل الراحلة التي تبين بما تحمل عن سواها من الابل التي ليست بمن الراحلة فهي كالذين لا غناء معهم ولا منفعة عندهم لمن سواهم ، من الناس والحمد لله في الناس من هو في هداية الناس وارشادهم وتعليمهم اياهم امر دينهم وفي تسديدهم ونفعهم والقيام لقضاء حوائجهم وحمل اثقالهم كثير ، وروى الناس كالابل المائة هل ترى فيهم راحلة ومتى ترى فيها ٢٠  
راحلة ، فيحتمل ان يكون استفهام تفي كفى الاول ويحتمل ان يكون على وجود ذلك في الوقت البعيد والله اعلم بما راد رسوله من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم لا نعلم شيئا خيرا من مائة من مثله الا المؤمن ومعناه كفى الاول

## في النهي عن تسمية العنب بالكرم

روى مرفوعاً لا تقولوا للعنب الكرم فانما الكرم الرجل المسلم ولكن  
تولوا حدائق الاعناب - مع تسمية العنب كرم ما في قوله لا صدقة في شيء  
من الزرع او النخل او الكرم حتى يكون خمسة اوسق فيحتمل ان يكون  
هذا قبل النهي والاشياء قبل ورود النهي على الاباحة فلا كان او فعلاً فاذا نهى  
عنها حظر من فعلها وقولها .

## في اللعب في العيد

عن عامر بن قيس ما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء  
الا وقد رأيته يعمل بعده الاشياء واحداً فانه كان يقلس (له) يوم الفطر، يعني يلعب  
لا خلاف بين اهل اللغة انسه اللعب واللهو اللذان ليسا بمكر وهين كثر ما اطلق  
في الاعراس منها وذلك ليعلم اهل الكتابين ان في دين الاسلام سماحة - وروى  
عن انس انه قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون  
فيهما في الجاهلية قال ان الله تعالى قد ابدلكم بهما خيراً منهما يوم الفطر ويوم  
الأضحى لا يخالف ما روينا لانه يحتمل ان يكون اراد بذلك منهم ان يجعلوا فيها  
من اللعب مما كانوا يفعلونه في ذينك اليومين في الجاهلية وذلك عندنا والله اعلم  
على اللعب المباح مثله كما ابيح في اعراسهم اللعب المباح فقط .

روى جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يجلس  
ثم يقوم فيخطب قائماً خطبتين فكان الجوارى اذا انكحوا يمرّون بضربون  
بالكبر والزماير فيبشوا (١) الناس ويدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قائماً فأتبهم الله تعالى (واذا رأوا تجارة او هواً انفضوا اليها وتركوك قائماً)  
فما نهاهم عن اللهو المباح فيما كان ذلك منهم فيه فكذلك اللعب الذي اباح  
في الأعياد غير داخل في اللهو المنهى في غير الأعياد فلا تضاد فيما روينا .

(١) كذا اوله فيثور - ح .

## في شيء مباح حرم بمسئلته

- عن سعد بن أبي وقاص مرفوعا أن أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يكن حراما لحرم من أجل مسئلته، وذلك لأن الله تعالى قال (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أي ما قرط لأن القرآن كان ينزل بعد ذلك كما كان ينزل قبله فكانوا ممنوعين عن الاستعجال بالسؤال عما أخبر الله تعالى أنه لا يفرط فيه كما نهى صلى الله عليه وسلم عن استعجال الوحي بقوله تعالى (ولا تنجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه) وأمر بالانتظار فيه وما يدل على ذلك أن عمر بن الخطاب لما أنزل الله تحريم الخمر قال اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فأنزلت (يسئلوك عن الخمر والميسر) الآية فقال صلى الله عليه وسلم بين لنا في الخمر بيان شفاء فأنزلت (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر إلى قوله) (فهل أتم منتهون).<sup>١٠</sup>
- أي عن السؤال عن مثل هذا حتى يكون الله عزله على ربه وله ابتداء لأن الكتاب لا يفرط فيه فلما كان السؤال ممنوعا عنه كان السائل ظالما لنفسه لأنه تقدم بسؤاله أمر الله الذي لا ينبغي له أن يتقدمه وكان فيما عاقب به اليهود بظلمهم قوله (بظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) فكان السائل غير مأمون أن يحرم عليه بظلمه ذلك ما قد كان حلالا له لأن الأشياء كلها على طيبها وعلى حلها حتى يحدث الله فيها التحريم وإذا عاد المستول حراما بمسئلته عليه عاد حراما على جميع الناس فكان أعظم الجرم فيهم.

- وليس سؤال عمر أن يبين لهم في الخمر من هذا المعنى المذكور في حديث سعد لأنه كان فيمن سأل عما كان حلالا فحرم من أجل مسئلته وعمر إنما سأل عن شيء تقدم تحريمه ألا تراه يقول لما نزل تحريم الخمر قال عمر اللهم بين فسؤاله إنما كان لأن يبين الله في الخمر ما تسكن إليه نفوس القوم الذين أعظم في قلوبهم تحريمها فبين الله تعالى أنه إنما حرمها لمصلحتهم لأنهم جسد وفيها الأثم الكبير وتمنع من الصلاة وتوقع العداوة بينهم إذ كانت سببا لما نزل بسعد عند
- ٢٠

شربه هو وقر من الانصار اياها وتفاخرهم عند ذلك حتى قال بعضهم المهاجرون افضل وقال بعضهم الانصار افضل فاخذ رجل لحي جعل قفزه انف سعد فكان الله مغزورا، ففى سؤال عمر اعلام الله ان فى تحريم النحر خيرا لهم لا عقوبة وذلك نعمة من الله عليهم سبها سؤال عمر فافترق المعنيان .

## فى النهى عن قوله عبدى وامتى

روى مرفوعا لا يقل احدكم عبدى ولا امتى فكلكم عبيد الله وكلكم ابناء الله ولكن ليقل غلامى وجارىتى وفتاى وفتاتى، لا يقال قد قال تعالى (وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) وقال (ضرب الله مثلا عبادا عموكا) لان النهى انما هو اضافة ملاكهم الى انفسهم بأنهم عبيدهم لان فيه استكبارهم عليهم وما فى القرآن فانما هو باضافة غيرهم اليهم .

وروى ابو هريرة اراه مرفوعا لا يقولن احدكم ربى لما لكه وليقل سبدي، لا يخلف هذا قوله تعالى (اما احدهم كما فيسقى ربه نحررا) يعنى ملكه الذى هو رئيس عليه لان يوسف عليه السلام انما خاطبه على ما عند الخاطب لانه كان يسميه ربا لانه عند يوسف كذلك مثل قول موسى عليه السلام للسامري (وانظر الى الهك) فخاطبه على ما كان عنده لاعلى ما هو عند موسى وليس للملوك ان يجعل ما لكه ربا وجاز ذلك فى البهائم والامتنع كما ورد فى حديث ضالة الابل دعها حتى يلقاها ربا وقول انما نهى المملوك من بنى آدم عن هذا القول لانهم دخلوا فى عموم (واذا اخذ ربك من بنى آدم) الى قوله (أستربكم قالوا بلى) فكان المملوك بمن اخذ عليه الميثاق فى ذلك .  
٢ . خلافا للبهائم .

## فى حملة الفقه

روى مرفوعا رب حامل فقه الى من هو افقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه ، الفقه هو الفهم ومنه قوله تعالى (يفقهوا قولى) يؤيده قوله عليه

الصلاة والسلام « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » ولا يقال لكل فهم فقيه لان الفقه لما جل مقداره وتجاوزه عن مقادير الاشياء من العلو خص اهله بأن قيل لهم فقهاء رفعا لهم عن سواهم فلا يطبق لغيرهم يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الفقه يمان فسمى ذلك فقها وابانه عن سائر الاشياء المفهومة سواء ثبت ان كل فقيه فهم وليس كل فهم فقيها .

## في رحي الاسلام

- روى مرفوعا تدورا وتزول رحي الاسلام لخمس وثلاثين اولست  
 وثلاثين اولسبع وثلاثين فان يهلكوا فسبيل من هلك وان بقوا يبقى لهم دينهم  
 سبعين سنة، روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم البراء بن ناجية وعبد الرحمن  
 ابن القاسم عن ابيه عن عبد الله بن مسعود وروى مسروق عنه انه قال قال  
 ١٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رحي الاسلام ستزول بعد خمس وثلاثين  
 سنة فان اصطلمحوا بينهم على غير قتال يأكلوا الدنيا سبعين عاما رعدا وان  
 يقتتلوا يركبوا سنن من قبلهم قوله تدورا وتزول يريد به الأمور التي عليها  
 يدور الاسلام وشبه ذلك بالرحى فسماها باسمها وكان قوله صلى الله عليه وسلم  
 بعد خمس اوست اوسبع ليس على الشك ولكن على ان يكون ذلك فيما يشاء الله  
 عز وجل من تلك السنين مشاء عز وجل ان كان ذلك في سنة خمس وثلاثين  
 فتهيا فيها على المسلمين حصرا ما مهم وقبض يده عما يتولاه عليهم مع جلالة  
 ٢٠ مقداره لانه من الخلفاء الراشدين المهديين حتى كان ذلك سببا لسفك دمه  
 وحتى كان ذلك سببا لوقوع الاختلاف ونزق الكلمة واختلاف الآراء  
 فكان ذلك مبالوها كوا عليه لكان سبيل من هلك لعظمه ولما حل بالاسلام .  
 ٣٠ ولكن ستر الله وتلافى وخلف نبيه في امته من يحفظ دينهم عليهم .

ثم تأمل ما بقي من هذه الآثار فوجد في حديث مسروق فان  
 يصطلمحوا فيما بينهم على غير قتال يأكلوا الدنيا سبعين عاما رعدا ، ووجدنا . كان

ذلك في حديثي عبد الرحمن والبراء بن نازية عن ابن مسعود فان بقوا يتي لهم  
 دينهم سبعين عام فكان ذلك قد جاء مختلفا وكان ما في حديث مسروق  
 اشبههما بما حدث عليه امور الناس مما في حديثي الآخرين لأن في حديث  
 مسروق فان يصطلحوا على غير قتال فتكون المدة التي يأكلون الدنيا فيها  
 سبعين عام ثم ينقطع ولكن لم ينقطع مع القتال فكان رحمة من الله لهم وسترا  
 منه عليهم يخفى على ذلك ان يأكلوا الدنيا بلا توقيت عليهم فيه وكان ما في  
 حديثي عبد الرحمن والبراء يوجب خلاف ذلك ويوجب انقطاع أكلهم  
 الدنيا بعد سبعين عام وقد وجدناهم بحمد الله أكلوها بعد ذلك سبعين عام  
 وزيادة كما رواه مسروق فيه لاكارواه صاحباه لانه لاخلف لما يقوله رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم .

## في الحلف في الجاهلية

روى مرفوعا لاحلف في الاسلام وايمان حلف كان في الجاهلية  
 فلم يردده الاسلام الاقوة، لا يعارض هذا ما روى عن انس بن مالك قال حلف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دارنا قليل له أليس  
 قد قال صلى الله عليه وسلم لاحلف في الاسلام؟ قال فقد حالف رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دارنا لان سفيان بن عيينة نسر  
 ذلك بالمؤاخاة بينهم فلم يجعل ذلك حلقا وايضا فان مؤاخاة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بين المهاجرين والانصار انما كان حين قدومه المدينة وقوله لاحلف  
 في الاسلام انما قال ذلك يوم الفتح على ما روى عمرو بن العاص فكان ذلك  
 نائحا لفعاله فلم يكن منه بعد قوله لاحلف في الاسلام حلف الى ان قبضه  
 الله عز وجل .

وعن ابن عباس في قوله (والذين عاهدت ايمانكم) الآية قال كان  
 المهاجرون حين قدموا المدينة يوارثون الانصار دون ذوى الارحام  
 للأخوة

للاخوة التي آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم الى ان نسخها غير هاهنا  
توله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) قال (والذين عاقدت  
ايمانكم فاتوهم نصيبهم) اى من النصر والنصيحة والوصية والرأفة فاخبر ابن عباس  
ان الذى بقى للاخلاف هو النصر والنصيحة والوصية وان الميراث  
قد ذهب - وعن ابن السيب خلافة قال انما زلت هذه الآية في الذين يتبنون  
رجالا غير ابناءهم يرتوئهم فاؤل الله عز وجل ان لهم نصيبا في الوصية وجعل  
الميراث للرحم والعصبة وابى ان يجعل لهم ميراثا وان تعاقدا عليه  
وما روى عن ابن عباس اولى لان فيها (والذين عاقدت ايمانكم) وكان في  
التحالف ايمان ولم يكن في التبنى والتدعى ايمان .

## في الدعاية

روى ان ابا بكر الصديق خرج تابرا الى بصرى ومعه نعيان (١)  
رجلا مضحاك من احا قال لا غيظتك فذهب الى ناس جلبوا ظهر اقال  
ابتاعوا منى غلاما عربيا فارها هو ذولسان ولعله يقول انا حرفان كنتم تاركه  
لذلك فدعوني لا تفسد واعلى غلامى فقالوا بل نبناعه منك بعشر تلائص فأقبل  
بها يسوقها وأقبل بالقوم حتى عقلا ثم قال لهم دونكم هذا فجاء القوم فقالوا  
قد اشتريناك قال سويط هو كاذب انا رجل حر قالوا قد اخبرنا خبرك فطرحوا  
الحبل في عنقه فذهبوا به فجاء ابو بكر فذهب هو واصحاب له فردوا القلائص  
وأخذوه فضحك النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا .

وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل علقمة بن مجز  
المدبلى على جيش فبعث سرية واستعمل عليها عبد الله بن حذافة السهمي وكان

---

(١) هنا حذف في القصة لا يتم فهمها الا به وانقله كما في رواية لاحد « وسويط  
ابن حرملة وكلاهما بدري وكان سويط على الزاد فقال له نعيان أطعمني قال  
حتى يجيء ابو بكر وكان نعيان » ح .

رجلا فيه دعا به وبين ايديهم فارقد اجبت قال لا صحابه أليس طاعى عليكم واجبة ؟ قالوا بلى قال فقوموا واتحيموا هذه النار مقام رجل حتى يدخلها فضحك وقال انما كنت ألعب فيلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك وقال اما اذ قد فعلوا هذا فلا تطيعوهم في معصية الله .

ليس في شيء من الحديثين دليل على اباحة المذكور فيها وضحك النبي صلى الله عليه وسلم حولا هو واصحابه كمثل ما كانت الصحابة يتحدثون بامور الجاهلية ويضحكون بمحضره صلى الله عليه وسلم من غير نهى منه اياهم عن ذلك مسع ان تلك الافعال ما كانت مباحا لهم فعلها في الاسلام عن جابر جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة فكان اصحابه يتناشدون الشعر ويذكرون اشياء من امور الجاهلية فربما يتبسم معهم - ثم قد روى مرفوعا لا ياخذ احدكم متاع صاحبه لاحبا فاذا اخذ احدكم عصا صاحبه فليردها اليه ، قال الطحاوي ولو صار مباحا لنسخه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج غازيا فاخذ بعض اصحابه كنانة آخر فنيبوها ليمزحوا معه فطلبها الرجل فنيبوها فراعته ذلك ففعلوا يضحكون منه فخرج صلى الله عليه وسلم فقال ما اضحككم ؟ فقالوا والله انا اخذنا كنانة فلان لنمزح معه فراعته ذلك فذلك الذي اضحكنا فقال صلى الله عليه وسلم لا يحل لاسلم ان يروى مسلما .

### في حديث النفس

روى مرفوعا تجاور الله لأمتي عما حدثت به انفسها ما لم ينطق به لسان او ان تعمل به يد ، وذكر من طرق وانفسها بالنصب على معنى حدثتها به من غير اختيارها اياه ولا اجتلابها له منها - قالوا وما يدل عليه ايضا ما روى ان الصحابة قالوا يا رسول الله ان احدا يتحدث نفسه بالشيء لأن يكون حممة احب اليه من ان يتكلم به فقال الحمد لله الذي لم يقدره منكم الاعلى الوسوسة او الحمد لله الذي رد امره الى الوسوسة ، قالوا وان كان قد قيل فيه ان احدا يتحدث نفسه او لنا نحدث انفسنا فان جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم هو المعتد عليه

- والله تصدنا وهو ما ذكره عنه ابن مسعود ذلك صريح الايمان ومحض الايمان  
يعني التوقي من ان يقول ذلك باللسان ومنع نفسه منه ايمان وما ذكره ابن عباس  
الحمد لله الذي لم يقدره منكم الاعلى الوسوسة يعني التي لا تؤخذون بها وتكابون  
على توقيكم من النطق بها - وفي الحديث دليل على صحة النصب وهو قوله تجاوز الله  
واتجاوز لا يكون الا مما لو لم يتجاوز عنه لعوقبوا عليه وذلك مما يعقل انه  
لا يكون من الخواطر المغفوع عنها بل انه من الاشياء المجتنبه بها - فالوجه انه  
على ما يهيم به العبد من المعاصي ليعملها فحاج وز الله تعالى لنيه صلى الله عليه وسلم  
ذلك فلم يؤخذهم به ولم يعاقبهم عليه ، ومن ذلك ما روى مرفوعا قال الله  
عز وجل اذا هم عبيدي بحسنة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فان عملها فاكتبوها عسرا  
واذا هم عبيدي بسيئة فلم يعملها فلا تكتبوها فان عملها فاكتبوها بمثلها وان  
هو تركها فاكتبوها حسنة . وزاد بعض الرواة في الحسنة فاكتبوها الى  
سبع مائة ضعف وزاد في السيئة فان تركها من خشيتي ، فالتفتي ما قال اهل  
اللغة انفسها بالرفع

### في صدقة الله وعتقه

- عن ابي وائل انه كره للرجل ان يدعو فيقول اللهم تصدق على بالجنة  
وقال انما تصدق من يريد الثواب ، ومن اباح ذلك فهو محتج بقوله تعالى  
( هب لي من لدنك ذرية طيبة ) وقوله ( ووهبنا له اهله ومثلهم معهم ) وادأ  
جازت الهبة من الله جاز دعاؤه بها والهبة من الآدميين قد يطلب فيها اثواب  
عليها فكانت الصدقة التي لا يصلح الآدميين الثواب عليها منه اجوز وكذا  
قوله صلى الله عليه وسلم لعمر بن قيس الصلاة هذه صدقة تصدق الله بها عليكم  
فقبلوا صدقته سمي التخفيف صدقة وفيه دليل على الاباحة ، وروى عن ابي  
وائل انه كان يكره ان يقال اللهم اعتقني من النار قال انما يعتق من يرحو  
الثواب ، ويرده قوله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو  
مها عضوا منه من النار ، ففيه اضافة العتاق الى الله فيجوز الدعاء للسلمين بذلك .

## في المحدثين من الاولياء

روى مرفوعاً انه كان في الامم قبلكم قوم محدثون فان يكن في أمي  
أحد فهو عمر بن الخطاب ، المحدث الملهم بالنطق بالحكمة كما كانت لسان عمر  
ينطق بما كان ينطق به منها وقد قال عمرو اوقت ربي في ثلاث او اوقني ربي  
في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزل ( واتخذوا  
من مقام ابراهيم مصلى ) وقلت يدخل عليك البر والفاجر فلو حجت امهات  
المؤمنين فنزلت آية الحجاب وبلغني شيء من المعاتبه من امهات المؤمنين  
فاستقرتيني اقول لتكففن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اوليائه الله  
ازواجاً خيراً ممن كن فنزلت ( عسى ربه ان طلقكن ) الآية .

وعن ابن عباس انه كان يقرأ وما ارسلنا من رسول ولا نبى ولا يحدث  
ولا يقال على هذا فاحديث مرسل ، لان المعنى وما ارسلنا من رسول ولا نبى  
ولا الهمتنا من محدث الا اذا تمى وهو من باب

يا ليت زوجك قد غدا متقلداً سيفاً ورماحاً

والرمح لا يتقلد بل يحمل فكأنه قال متقلداً سيفاً وراحلاً رماحاً

١٠ والله اعلم .

## في مال الوارث احب اليه من ماله

عن ابن مسعود يرفعه أيكم مال وارثه احب اليه من ماله قالوا  
يا رسول الله ما منا احد الا ماله احب اليه من مال وارثه قال فان ماله ما قدم  
ومال وارثه ما اخر ، وفي رواية قال اعلمو ما تقولون قالوا وما نعلم الا ذلك  
يا رسول الله قال ما منكم من رجل الا مال وارثه احب اليه من ماله قالوا كيف  
يا رسول الله قال انما مال احدكم ما قدم ومال وارثه ما اخر ، فيه ان ما ترك  
الرجل فم يقده فيما يكون ثواباً له عند ربه وزلفى لديه ليس من ماله اى ليس  
من ماله الذى هو اعلى امواله في نفعها له اذ منفعته فيما قدمه لا آخرته لا فيما اخره

فكأنه

فكانه ليس من ماله وجزاء يضاف الى وادته الذي عسى يقدمه لآخرته  
 فينتفع به الوارث في معاده ، وفي هذا المعنى ما روى مطرف بن عبدالله عن ابيه  
 انه انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ ( الماكن التكاثر ) قال  
 يقول ابن آدم مالى مالى ومالك من مالك الا ما تصدقت فامضيت أو أكلت  
 فانيت أوليست فأبليت ، فلم ان ماله اذ لم ينتفع به صار كمال غيره اذ لا منفعة  
 له فيه حينئذ كماله منفعة له في مال غيره .

### في حفظ أبي هريرة

عن أبي هريرة انه قال يقولون ان ابا هريرة قد اكثر والله الموعد  
 ويقولون ما بابل المهاجرين والانصار لا يتحدثون بمثل احاديثه وسأخبركم عن  
 ذلك ان اخواني من الانصار كان يشغلهم عمل ارضهم واما اخواني من  
 المهاجرين فكان يشغلهم صفتهم بالاسواق وكنت الزم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على دلاء بطنى فأشهد اذا غابوا وأحفظ اذا نسوا ولقد قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوما ايكم بسط ثوبه فأخذ من حديثي هذا ثم جمعه الى صدره  
 فانه لا ينسى شيئا سمعه فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه ثم جمعتها الى صدرى  
 فانسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به واولا آيات انزلها الله تعالى في كتابه  
 ما حدثت بشيء ابدا ( ان الذين يكتبون ما انزلنا من اليبات والهدى ) الى  
 آخر الآيتين ، فيه انه لم ينس شيئا سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل  
 ما روى انه حدث بقوله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ثم سكنت عنه فلما وقف  
 عليه انكره وما روى انه لما حدث بالخمسة التي اعطيا دون سائر الانبياء ومنها  
 انه اعطى دعوة فذكرها شفاعا لأهله فقال له صاحبه قد نسيت افضلها أو خيرها  
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ارجو أن تنال من امتى من لا يشرك  
 بالله شيئا ، الدالان على نسيانه كان ذلك مما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قبل  
 ان يكون منه في امره ما ذكره آنفا  
 وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم يوما ان بسط احدكم ثوبه

حتى أنقض مقالي هذه ثم يجمع ثوبه إلى صدره فما ينسى من مقالي شيئا أبدا  
قال أبو هريرة فبسطت نمرة ليس على ثوب غيرها حتى قضى النبي صلى الله عليه  
وسلم مقالي ثم جمعته إلى صدرى فوالذي بعث محمد بالحق ما نسيت من مقالي  
تلك كلمة إلى يومى هذا ، وعن أبي هريرة قال ما كان أحد أحفظ لحديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم منى أو ما كان أحد أكثر حديثا منى إلا ما كان من  
عبد الله بن عمر وفاى كنت أعى بقاى وكان يعيه بقلبه ويكتب بيده استأذن  
النبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك فأذن له فيه ، فدل هذا على أنه لو كان لا ينسى  
شيئا مما يعيه بقلبه لما فضله عبد الله بن عمر وبكثرة الحديث من أجل كتابته بل  
كان هو القاضل لاستغناؤه عن الاشتغال بالكتاب ، فكان الذى مع أبي هريرة  
مما انتهى عنه النسيان فيه هو ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك  
الموطن الواحد لا فيما كان منه قبله ولا فيما كان منه بعده .

## فى الأبار

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بقوم فى رؤس النخل فقال  
ما يصنع هؤلاء ؟ فقيل له يلحقونه يجعلون الذكر فى الأنثى فقال ما ظن هذا بى  
شيئا ، أولو تركوه لصلح ، أولو لاقح ، أو ما أرى اللقاح شيئا - على ما روى عنه من  
ذلك كله تركوه فشيئ ما أخبر به صلى الله عليه وسلم فقال ما أنا بزارع ولا صاحب  
نخل لقحوا ، أو قال إن كان ينفعهم فليفعلوه فأنى أنما ظننت ظنا والظن يخطئ  
ويصيب ، أولا تأخذونى بالظن ولكن إذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوه فأنى إن  
أكذب على الله ، لا اختلاف بين الروايات ولا تعارض فانه قال من ذلك لقوم  
بعد قوم يحكى كل واحد منهم ما سمع وما كان صلى الله عليه وسلم من بلد فيه نخل  
ولا كان يعانى ذلك فاتسع له أن ينفى بالظن ما توهم استحالته من أن  
الأنثى من غير الحيوان تفعل من الذكر أن شيئا ولم يكن ذلك إخبارا منه  
عن وحى .

## في مناقب علي رضي الله عنه

روى ابو الطفيل واثلة بن الاسقع قال جمع الناس على بن ابي طالب في الرحبة فقال أنشد بالله عز وجل كل امرئ سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم يقول ماصمع قام اناس من الناس فشهدوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم غدیر خم أستمّ تعلون اني اولى بال مؤمنين من انفسهم وهو قائم؟ ثم اخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال ابو الطفيل فخرجت وفي نفسي منه شيء فلقيت زيد بن ارقم فاخبرته فقال وما تتم انا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلتفت الى من انكر نروج على الى الحج مع النبي صلى الله عليه وسلم ومروره في طريقه بفدير خم وقال قدم على من اليمن بالبدن لانه وان لم يكن معه في خروجه الى الحج فكان معه في رجوعه على طريقه الذي كان مروره به بفدير خم فيحتمل انه كان هذا الكلام في الرحمة يؤيده الحديث الصحيح انه كان هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم بفدير خم في رجوعه الى المدينة من حجة .

١٠ عن زيد بن ارقم قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ونزل بفدير خم امر بدوحاته فقممن وذكر الحديث بطوله ثم اخذ بيد علي فقال من كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه نقلت لزيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما كان في الدوحات احد الا رآه بعينيه وسمعه باذنيه والمولى بمعنى الولي وقد فسر الحديث الآخر من كنت وليه . والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض .

وعن علي قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا علي ان لك كنزا في الجنة وانك ذو قرنها فلا تتبع النظرة النظرة فانما لك الاولى وليست لك الثانية ، قيل اراد قرني الجنة يعني طرفيها وقيل اراد قرني الامة فأضمها وان لم

يتقدم لها ذكر كقولہ تعالیٰ ( ما ترك على ظهرها من دابة ) يريد الارض  
( و حتى توارت بالحجاب ) يريد الشمس فمعناه ان عليا في هذه الامة كذی  
القرنين في أمته في دعائه اياها الى الله عز وجل .

يؤيده ما روى عن علي انه قال سلو في قبل ان لا تسئلوني ولن  
تسئلوا بعدی مثلی ققام اليه ابن الكواء فقال ما كان ذو القرنين املك كان  
ام نبی؟ فقال لم يكن ملكا ولا نبيا ولكنه كان عبدا صالحا احب الله واحبه الله  
وناصح فصحه ضرب على قرنه الايمن فمات ثم بعثه الله عز وجل وضرب على  
قرنه الايسر فمات وفيكم مثله ، وايه ذهب ابو عبيد القاسم بن سلام وقوله  
فيكم مثله يعني في دعائه الى الله عز وجل وقيامه بالحق الى يوم اقيامة كما كان  
ذو القرنين والشيء يشبه بالشيء في معنى وان كان لا يشبه في غيره منه قوله  
تعالیٰ ( سبع سموات ومن الارض مثلهن ) يعني في العدد واما قوله فلا تتبع  
الانظرة بالانظرة يريد أن الاولى تفجأ فلا اختيار له فيها فهي له والآخره  
باختياره فهو مأخوذ بها مكتوبة عليه فليست له .

## في الاستعاذة من القمر

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القمر  
يا عائشة استعيذی بالله من شر هذا هل تدرين ما هذا هذا الغاسق اذا وقب ،  
استعظمه بعض فقال ای شر للقمر وهو خلق مطيع لله تعالى حتى يستعاذ منه  
والجواب انه مطيع لاشرله ولكن الله تعالى جعل الليل والنهار آيتين فمحاً  
آية الليل وجعل آية النهار مبصرة وكانت آية الليل هي القمر وآية النهار  
هي الشمس ويكون القمر للحوالذي عماء الله فيه سببا للظلمة واهل المعاصي  
ينبتون بالليل لما يخافون من اظهار المعاصي بالنهار فيظهرون المعاصي من انفسهم  
بالليل لأنهم عليها فيه والله تعالى خلق وهم الشياطين ينبتون في الليل دون  
النهار كما روى في الآثار المسندة بطريقها فامر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة

بالاستعاذة من شر القمر مریدا استعاذتها من شر الاشياء التي تحدث في الليل من شياطين الانس والجن بما القمر سبب لما مثل قوله تعالى ( واسئل القرية ) اى اهلها ( والعير التي اقبلنا فيها ) اى اهل العير ومثله قوله صلى الله عليه وسلم عند نزول قرية اللهم انى استلك من خير هذه القرية ومن خير اهلها واعوذ بك من شرها وشر اهلها، والقرية نفسها لاخير لها ولاشر لها فاضافهما اليها لكونهما فيها فكذا الاضافة الى القمر هنا .

## في الشباب

روى انس مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا القصر ؟ فقالوا لشاب من قریش فظننت انى هو فقلت من هو ؟ فقالوا عمر بن الخطاب فيا ابا حفص لولا ما علم من غيرك لدخلته فقال ١٠  
عمر من كنت اغار عليه يا رسول الله لم اكن اغار عليك ، فيه ما يدل على فساد قول من ذهب الى ان الشاب من كانت سنة اربعين سنة فما دونها بعد بلوغه والنظر الصحيح في قوله تعالى ( ثم يخرجكم طفلا ) يفيد أن نهاية الطفولية مبينة في قوله تعالى ( واذا بلغ الاطفال منكم الحلم ) فما بعد الحلم ضد لما قبله وهو مبدأ الشباب ادلائى للطفولية غيره فلم ان من احتمل شاب ثم ينتهى الشباب ١٠  
بقوله ( ثم لتبلنوا اشدكم ) وبين بلوغ الاشد في آية اخرى بقوله ( حتى اذا بلغ اشدّه وبلغ اربعين سنة ) فهذه نهاية الشباب بدليل قوله تعالى بعده ( ثم لتكنوا شيوخا ) ولكن يحتمل ان تكون بين بلوغهم الاشد وبين ان يكونوا شيوخا مدة والله اعلم بمقدارها كما في قوله تعالى ( خلقكم من تراب ) يعنى آدم ( ثم من نطفة ) يعنى اولاده وبين الخلقين زمان ما شاء الله فتكون السن التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يوم رأى الرؤيا فوق الاربعين ودون الحال التي يكونون فيها شيوخا والله اعلم واستان الكهولة داخلة في سن الشباب لانه يقال شاب كهل فيجعل كهلا وهو شاب ولا يقال شيخ كهل انما يكون شيخا بعد الخروج

من التكهل وهو آخر مدة الشباب ومنه قولهم اكتهل الزرع اذا بلغ الحال التي يحصد مثله عليها ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا بى بكر وعمر هذا ان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين الانبيين والمرسلين ، رواه انس وعلى بن ابي طالب والنبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغبرها بذلك يا على قال فما حدث بها حتى ما تا .

### فى من له الاجر مرتين

روى مرفوعا ثلاثة يؤتون اجورهم مرتين رجل آمن بنبيه ثم ادرك النبي صلى الله عليه وسلم قامن به وعبدادى حق الله عز وجل وحق مولاه ورجل ادب جارية فاحسن تأديها ثم اعتقها وتزوجها ، المراد بالنبي الذى كان نبيا صلى الله عليه وسلم يعقبه هو عيسى فمن كان آمن به ثم آمن بالنبي استحق الاجر مرتين والاف يستحق اجرا واحدا بدخوله فى الاسلام وما كان قبل عيسى من دين موسى وغيره فلا يستحق ذلك لان عيسى قد كان طرأ على موسى فاذا لم يكن اتبعه نرج بذلك من دين موسى ونرج من طاعة الله تعالى فانه كان متعبدا بدين عيسى وصلى ذلك فلم انه انما يستحق الأجر مرتين اذا كان متعبدا على الدين الذى كان تعبد الله من دين النبي الذى كان قبله وهو عيسى حتى دخل منه فى دين النبي صلى الله عليه وسلم يؤكده قوله صلى الله عليه وسلم فى خطبته ان الله تبارك وتعالى اطلع على عباده فمقتهم بمحهم وعربهم الا بقايا اهل الكتاب ، وهم عندنا والله اعلم الذين بقوا على ما بعث به عيسى من لم يبدله ولم يدخل فيه ما ليس منه وبقي على ما تعبد الله عليه حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ هذا القول .

### فى تعلم كتاب السريانية

روى عن زيد بن ثابت انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتحسن السريانية انه يأتينى كتب قال قلت لا قال فتعلمها قال فتعلمتها فى سبع

- عشر يوما وفي رواية أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتعلم كتاب  
يهود فامرني نصف شهر حتى تعلمت وقال صلى الله عليه وسلم والله اني ما آمن  
يهود على كتابة فلما تعلمت كنت اكتب الى يهود اذا كتب اليهم واذا كتبوا  
اليه قرأت له كتابهم ، انما امره بتعلم السريانية لعدم أمنه صلى الله عليه وسلم  
من تخريفهم وخيانتهم وليكون كتابه اذا ورد على اليهود بقراءة عامتهم فيأمن  
من كتمان ما فيه وتخريفه لاسيما ان كان الذي يقرأ لهم من عبدة الاوثان الذين  
في قلوبهم للنبي صلى الله عليه وسلم مالاخفاء به ولاهل الكتاب في قلوبهم ما فيها .

### في لولا الهجرة لكنت امرءا من الانصار

- روى مرفوعا لولا الهجرة لكنت امرءا من الانصار، سموا انصارا  
من النصرة لاستحقاقهم اياها بنصرهم الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم .  
وكانت الهجرة قبل ذلك استحقاقها اهله بماثل ذلك وبهجرتهم دارهم التي كانوا  
من اهله عز وجل ورسوله الى الدار التي اختارها الله لرسوله ولهم فجعلا  
لهم موطنًا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الفريقين بالشيئين جميعا  
واعلاهم فيها منزلة ، وعن حذيفة بن اليمان خيرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بين الهجرة والنصرة فاخترت النصرة ، وكانت صلى الله عليه وسلم لو اختار  
النصرة لنفسه وترك الهجرة صار الناس جميعا انصارا ولم يبق احد منهم مهاجرا  
فلم يجعل نفسه من الانصار لتبقى الهجرة والنصرة جميعا

### في كراهية طلب العقوبة في الدنيا

- روى انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى رجلا قد صار مثل  
الفرخ فقال هل كنت تدعوا لله بشيء او قال تسئله اياه قال يا رسول الله  
كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فاجله لي في الدنيا فقال  
سبحان الله لا تستطيعه اولا تطيقه فهلا قلت ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي  
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . لا يعارض هذا ما روى مرفوعا اذا اراد الله

بعبد خيرا جعل الله له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله به دشا امسك عنه  
ذنبه حتى يوفيه يوم القيامة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اختار لاهله  
اشفاقا عليهم ورأفة بهم ان يدعوا الله بالمعافاة في الدنيا وان يؤتيهم في الآخرة  
ما يؤمنهم من العذاب وهذا اعلى الاحوال كلها فلا تضاد بين الحديثين .

## في لكع ابن لكع والكريم ابن الكريم

روى مرفوعا يوشك ان يغلب على الدنيا لكع ابن لكع ابن لكع  
وافضل الناس مؤمنين كريمين ، لكع العبد والقيم - والكريم التقوى وروى  
مرفوعا ان الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق صلى الله عليه  
قال تعالى ( ان اكرمكم عند الله اتقاكم ) رد الكرم الى التقوى والى المنازل  
الرفيعة من الله لا الى ما سوى ذلك ومعنى قوله بين كريمين مؤمنين اب  
مؤمن تقى هو اصله وابن مؤمن تقى هو فرع - فيكون له من الايمان موضعه  
ايمان نفسه وموضعه بايمان ابيه وان كان دونه يرفعه الله الى منزله لتقربه عينه  
على ما روى ان الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن الى منزله وان كانوا دونه  
في العمل وقرأ ( والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذرتهم )  
ويكون له موضعه ايضا بايمان ابنه على ما روى ان الرجل اذا مات انقطع  
عمله الا من ثلاثة . ولد صالح يدعوه له ، او علم منه او صدقة جارية ، ومن جمع هذه  
الثلاثة فقد جمع خيرا الدنيا والآخرة

## في الأكل متكئا

روى انه ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا قط  
٣ . ولا يطاء عقبه رجلان ، وقال صلى الله عليه وسلم اما انا فلا آكل متكئا وسبب منع  
ابطاء عقبه هو ما روى جابر في حديثه الطويل الذي ذكر فيه دخول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بيته قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام اصحابه  
نحروا بين يديه وكان يقول خلوا ظهري للملائكة ؛ وفي هذا ما قد دل على  
ان

- ان غيره في ذلك بخلافه وانه لا بأس به، وعن خالد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي واناس يتبعونه فاتبعته معهم فاتقى القوم في فاتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فضربني اما قال بعسيب او قضيب او سواك او شي كان معه فواقه ما اوجعني وبت بليلة وقلت والله ما ضربني رسول الله الا لشيء علمه الله في، فحدثني نفسي ان آق رسول الله اذا أصبحت فزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك راع فلا تكسر قرون رعيك فلما صلى الغداة او قال اصبحنا قال صلى الله عليه وسلم ان ناسا يتبعوني وانه لا يجبني ان يتبعوني اللهم فمن ضربت او سببت فاجعله له كفارة واجرا أو قال مغفرة . وسبب ترك الأكل متكما هو ما روى ان الله تعالى ارسل اليه ملكا ومعه جبريل فقال الملك ان الله يغيرك بين ان تكون عبدا نيا وبين ان تكون ملكا فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جبريل كالاستشير فاشار جبريل بيده ان تواضع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لامل اكون عبدا نيا فما اكل بعد ذلك طعاما متكما، ويحتمل ان يكون تركه الاكل متكما لانه لم يجرب عادة العرب وانما هو من زى العجم، وعن عمر رضي الله عنه اخشوشنو واخلولقوا وتمعددوا فانكم معدو اياكم والتنعيم وزى العجم . اما اذا كان في حال اعياء وتعيب بدن او علة تدعوه الى الانكاه فلا بأس به، التمعدد هو العيش الخشن وكان عادة الانبياء قبله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما كان العجم عليه .

### في البطانة

- روى مرفوعا ما بعث الله عز وجل من نبي ولا استخلف من خليفة الاوله بطانتان تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة لا تألوه خبالا فن وفي شر بطانة السوء فقد وقى وهو من اتى تغلب عليه منها، وفي بعض الآثار بطانة تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر وبطانة لا تألوه خبالا والمعصوم من عصمه الله . الانبياء صلوات الله عليهم لما اثر مهم تبليغ الشرائع افقروا الى مخاطبة الناس

فمن اظهر اليهم منهم خيرا استبطنوه ووالوه فمن كان باطنه منهم كظا هره فهى البطانة المحمودة التى تأمره بالخير كما وصف الله تعالى فى كتابه (اشداء على الكفار رحاء بينهم) ومن لم يكن باطنه كظا هره فهى البطانة المذمومة التى لا تألوه خبالا الى ان يظلمهم الله تعالى من امرهم ما يوجب مبادعتهم كما فى قوله تعالى (ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) وقوله وهو من التى تغلب عليه منها البراد به غير الانبياء من الخلفاء لان الانبياء معصومون لا يكونون الا مع من تحمد خلافة وهذا شائع فى اللغة ان يغاطب الجماعة والمراد به بعضهم نحو قوله تعالى (يا معشر الجن والناس الم يأتكم رسل منكم) وقواه عليه السلام ياعونى على ان لا تشركوا بالله شيئا وقرأ آية المحنة ثم قال فمن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له . ونحن نعلم ان من عوقب بالشرك فليس ذلك كفارة له وانما المراد بعض الاشياء التى فى الآية لا كلها فكذلك قوله وهو من التى تغلب عليه منها .

### فى واعظ الله

دوى مرفوعا ضرب الله مثلا صراطا مستقيما وعلى جنبي الصراط  
 ١٥ سور فيه ابواب مفتحة وعلى الابواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط  
 داع يقول يا ايها الناس ادخلوا الصراط جميعا ولا تفرقوا وداع يدعو  
 من فوق الصراط فاذا اراد - كأنهم يعنون (١) رجلا - فتبع شئ من تلك  
 الابواب قال ويحك لا تفتحه فانك ان فتحتة تلجئه فالصراط الاسلام والستور  
 حدود الله والابواب المفتحة محارم الله وذلك الداعى على رأس الصراط  
 ٢٠ كتاب الله والداعى من فوق - كأنه يعنى الصراط - واعظ الله فى قلب  
 كل مسلم ، المراد بالواعظ حجج الله التى تنهاه عن الدخول فى المحرمات  
 باستقرارها فى نفسه وبصاؤه التى جعلها فى قلبه وعلومه التى اودعها اياه لان

(١) هكذا فى الاصل والظاهر كأنه يعنى .

ذلك كله ينهاء عما لا يسوغ له ولأن الواعظ من الناس هو الناهی عن المنكرات فكذا هذا .

## في ابتلاء الانبياء والاولياء

روى عن سعد قال قلت يا رسول الله اى الناس اشد بلاء قال

- ١٠ الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل بيتلى الرجل على قدر دينه او على حسب دينه فان كان صلب الدين اشد بلاءه وان كان في دينه رقة ابتلى على قدر ذلك فما يبرح البلاء بالعبد حتى يمسى وليست عليه خطيئة ، وصف النبي صلى الله عليه وسلم الدين بالصلاة والرقعة راجع الى غير الانبياء وفيه ان من سواهم يحط عنهم ببلاتهم خطاياهم اذا صبروا واحتسبوا والانبياء لا خطايا لهم في الصحيح من الاقوال ، وعن عبد الله قال أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه وهو يوعك وعكاشد يدا قلت يا رسول الله انك توعك وعكاشد يد أن لك اجرين ؟ قال اجل ما من مسلم يصيبه اذى الاتعانت عنه خطايه كما يحط ورق الشجر ، لما لم ينكر صلى الله عليه وسلم على عبد الله وقال اجل دل على ان ذلك الاجر يكتب له لما لم تكن له خطايا تحط عنه بما كان يصيبه من الوعك في بدنه .

١٠

وعن ابي سعيد الخدري انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو

- موعوك عليه قطيفة فوضع يده عليها فوجد حرارتها فوق القطيفة فقال ابو سعيد ما اشد حرارتك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم انا كذاك يشدد علينا البلاء ويضاعف لنا الاجر فدل على انه وسائر الانبياء يضاعف لهم الاجر اذ لا ذنوب لهم ولا خطايا فتحط عنهم ، وروى مرفوعا لانصيب المؤمن نكبة ولا وجع الارفع الله له بها درجة وحط عنه بها سيئة ، فيه اثبات الاجر لمن اصابه نكبة او وجع مع حط الخطايا عنه .

٢٠

لامعنى لمن انكر هذا بانه لافعل له ولانية فكيف يؤجر فان المسلمين

لم يزالوا يعززون بعضهم بعضا على مصائبهم بالويلات ثم بان يعظم الله أجورهم وليس لهم فيها فعل سوى الصبر والاحتساب فكذلك الأمراض والأوجاع ، وكذلك أنكروا ما روى مرفوعا ما من مسلم يتلى في جسده الا كتب له في مرضه كل عمل صالح كان يعمل في صحته ، وقلوا كيف يكتب الاجر لرجل من غير عمل يستحق به ؟ قلنا الاجر انما يكتب له بحسن النية مع الصبر والرضا بالقضاء .

ولا يعارض ما ذكرنا قول ابن مسعود ان الوجل لا يكتب به اجر ولكن الله يكفر به الخطايا ، لانه يحتمل انه اراد اختلاف احكام الناس فيه فمنهم من له خطايا تستغرق اجره عليها فيكون ثوابه حط خطايا لا غير ومن لا خطايا له كالانبياء او كمن سواهم ممن يتجاوز اجره على مرضه حطية خطايا فيكتب له من الاجر ما يتجاوز قدر خطايا التي حطت عنه وزاد بعض الرواة على نص ابن مسعود من قوله الاجر بالعمل ، يعنى العمل لا يحط الخطايا ولكن يكتب به الاجر كان لعامله خطايا اولم تكن بخلاف الأمراض والأوجاع فانها تحط بها الخطايا ان كانت ويكتب بها الاجر ان لم تكن هناك خطايا ولكن الآثار متظاهرة بخلاف ذلك منها قوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، وقوله من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له في اليوم مائة مرة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ، وقوله من خرج الى الصلاة فانه في صلاة ما كان يعتمد الى الصلاة وانه يكتب له باحدى خطوتي حسنة وتحى عنه بالانحرى سيئة ، ودل عليه قوله تعالى ( ان الحسنات يذهبن السيئات ) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من تكفير الخطايا بما يصيب الانسان قوله لا يصيب المؤمن وصب ولا هم ولا حزن ولا اذى الا كفر عنه به ، وقوله ما من مسلم يشاك بشوكة فافوقها الا كانت له كفارة ، وعن ابي سعيد الخدري ان رجلا قال يا رسول الله ارأيت هذه الأمراض التي تصيب ابدانا واجسادنا ما لنا بها قال الكفارات قال ابي بن كعب وان قل

ذلك يا رسول الله قال وان شوكة فما وراءها فدعا ابي بن كعب على جسده ان لا تزال حى مصارعة بجسده ما بقى فى الدنيا لا تحول بينه وبين حج ولا عمرة ولا جهاد ولا شهود صلاة فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان كذلك الى ان مات ، وما روى مرفوعا ما يصيب المؤمن من شوكة فما فوقها الا رفع الله له بها درجة وحط عنه بها سيئة ، فلا يخالف ماروينابل يؤكده لانه يحط الخطايا ان كانت او يرفع بها فى الدرجات ويكتب الاجر لمن لا خطايا له ولا ذنوب عليه فلا منافاة .

### فى التفريق بين الامت

روى عن علاقة بن عرفة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول تكون هنات وهنات فمن اراد أن يفرق بين امة محمد وهى جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان ، الهنة كناية عن شيء مكروه وجمعها هنات فأخبر أنه سيكون بعده امور مكروهة وبين بعضها بقوله فمن فرق بين امة محمد - الحديث ، فكشف لهم بذلك هنة منها وامرهم بما يفعلونه عند ذلك وسكت عن الباقيات ليرجعوا فيها الى ما قد شرعه فى التفريق او يشرع له فى المستقبل .

### فى اعجب الناس ايمانا

عن ابن عباس اصبح النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل من ماء هل من ماء هل من شئ فأتى بالشئ فوضع بين يديه صلى الله عليه وسلم ففرق اصابعه فنبج الماء من بين اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عصا موسى فأمر بلال فاهتف بالناس الوضوء فلما فرغ وصلى بهم الصبح ثم قعد قال يا ايها الناس من اعجب الخلق ايمانا قالوا الملائكة قال وكيف لا يؤمن الملائكة وهم يعاينون الامر قالوا النبيون يا رسول الله قال وكيف لا يؤمن النبيون والوحى ينزل عليهم من السماء قالوا فاصحابك قال وكيف لا يؤمن اصحابي وهم يرون ما يرون ولكن اعجب الناس ايمانا قوم يخرجون من بعدى يؤمنون بي ولم يروني يصدقوني ولم يروني

اولئك اخواني وروى عنه انه قال ان خيار امتي اولها وآخرها وبين ذلك ثبج اعوج ليسوا مني ولست منهم ، فيه انه سيأتي بعد المزمومين قوم مدحون اذ بقي من امته المهدي والعصابة التي تقاتل الدجال وقد شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالايمان ومنهم من يقتله الدجال على ذلك لتكذيبه به وثباته على الحق .

## في اسلام حصين

روى ان حصينا الخزاعي اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد كان عبدالمطلب خير القوم منك كان يطعمهم الكبد والسمام وانت تنحرهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ان يقول ثم ان حصينا قال يا محمد ماذا تأمرني ان اقول قال قول اللهم اني اعوذ بك من شرفسى وأسألك ان تعزم لى على رشد امرى قال ثم ان حصينا اسلم ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ١٠  
اني سألتك المرة الاولى واني الآن اقول ما تأمرني ان اقول قال قل اللهم اغفر لى ما اسررت وما اعلنت وما اخطأت وما عمدت وما جهلت وما علمت المراد بالخطأ هو الذى يخطئ به المرء جهة الصواب من قوله تعالى ( بماخطاياهم اغرقتوا ) ليس المراد ضد العمد فانه لا يؤخذ به قال تعالى ( ليس عليكم جناح فيما اخطأتم به ) وكذا المراد بقوله تعالى ( واخطأنا ) فانه المكسوب بقصد هم اليها وتعمدهم اياها وقوله وما جهلت اى ما علمته جاهلا بقصدى اليه مع معرفتى به وجنائتى على نفسى بدخولى فيه وعمل اياه .

## في استعجال ما فيمن يعقل

روى سرفوعا انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى قرية يريد نزولها قال ٢٠  
اللهم رب السموات السبع وما اظللن ورب الرياح وما اذرين ورب الارضين وما اقلن ورب الشياطين وما اضللن أسألك من خير هذه القرية ومن خير اهلها واعوذ بك من شرها ومن شر اهلها وشر ما فيها ، انما قال رب الشياطين وما اضللن لان ما قد تستعمل فى بني آدم نحو قوله تعالى ( ووالد وما ولد )

يريد آدم ومن ولد وقوله (الا ما ملكت ايمانكم) (فانكم حوا ما طاب لكم) .

## في ثلاثة لا يستجاب لهم

عن ابي موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم رجل اعطى ماله سفيا وقد قال تعالى ( ولا تؤتوا السفهاء اموالكم ) ورجل دابن بدين ولم يشهد ورجل له امرأة سيئة الخلق فلا يطلقها لما امرنا بالاشهاد عند التباعد ونهينا عن ايتاء السفهاء اموالنا حفظا عليها وعلينا الطلاق عند الحاجة كان من ترك ما ارشده الله اليه هو المفرط المقصر فلا يلو من الانفسه وكان من سواهم ممن ليس يعارض الارشاد مرجوا له الاجابة فيما يدعونه فيه وداخلا تحت قوله عز وجل ( ادعوني استجب لكم ) ما لم يستعجل الاجابة .

١٠

## في فعل الله بمن اراد له خيرا

روى مرفوعا ان الله عز وجل اذا اراد بعبد خيرا غسله قالوا وكيف يغسله ؟ قال يهديه الى عمل صالح حتى يقبضه عليه، غسله اي امله الى ما يحب من الاعمال الصالحة حتى يكون ذلك سبيلا لادخاله الجنة من قول العرب رمع فيه غسل اي اضطراب وميل .

١٠

## في التحذير من السر

عن ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اوصني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج وتعمرو وتسمع وتطيع وعليك بالعلاية واياك والسر ان تحكم بين الناس بما ظهر منهم من الخير ولا تطلب سرائرهم لان الله قد نهاه عن ذلك ( ولا تقف ما ليس لك به علم ) .

وروى ان عمر بن الخطاب خطب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ايها الناس انا كنا نعرفكم اذ ينزل الوحي واذا انهي صلى الله عليه وسلم بين

أظهرنا واذ يبعثنا الله من أخباركم فقد انقطع الوحي وذهب النبي صلى الله عليه وسلم فانا نعرفكم بما أقول من رأينا منه خيرا ظننا به خيرا وأحبنا به عليه ومن رأينا منه شرا ظننا به شرا وبغضنا به عليه سرائركم بينكم وبين ربكم، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لقائل قائل لا اله الا الله بعد اعتذاره اليه انه انما قالها نحوذا: **الاشقت عن قلبه، اى انك غير واصل منه الى غير ما نطق به لسانه وسمعت منه .**

### في النجباء والوزراء والرفقاء من الصحابة

روى عن علي بن ابي طالب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن نبي الا اعطى سبعة نجباء ووزراء ورفقاء واني اعطيت اربعة عشر، حمزة وجعفر وابابكر وعمر وعلي والحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وسلمان وعمارا وحذيفة واذر والمقداد وبلا لا .

وعن عمر أنه كتب الى اهل الكوفة أما بعد فاني بعثت اليكم عمارا اميرا وعبد الله بن مسعود وزير اوها من النجباء من الصحابة فاسمعوا لها واقعدوا بها واني قد أثر تكلم بعبد الله بن مسعود على نفسى اثره، النجباء هم الرفقاء بما رضعهم الله به من الاعمال الصالحة وذكرهم في الحديث بالنجابة لا يتنافى كون غيرهم كذلك كقول الرجل لى من المال الف دينار والف درهم لا ينفى ان يكون له من المال آلاف دينار ودرهم .

### في ما يسعد به امرء

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من سعادة المرء المسكن الواسع والجار الصالح والركب الهنيء لما كان الجار مأمورا باكرام جاره محرما ايذاؤه عليه بالنصوص القاطعة فاذا وجد جار صالح يحسن اليه ويكف عنه اذاؤه فهو نعمة عظيمة يجب عليه شكر الله على ذلك واما سعة المنزل بعد الجار الصالح بحيث لا يضيق عما يحتاج اليه نعمة واسعة لا ينفى واما المركب الهنيء اذا لم يشغل قلب راكبه بما يتأذى منه في حركاته ومشيه عن ذكر الله عز وجل فكذلك .

## في الصبر على سوء جارة

- روى ابو ذر مرفوعا ثلاثة يحبهم الله عز وجل وثلاثة يشنأهم فما  
الذين يحبهم فرجل اتى فتة اوسرية فاكشف اصحابه فقيهم بنفسه ونحره حتى  
قتل او فتح الله عليه ورجل كان مع قوم فاطالوا امرى حتى اعجبهم ان يمسوا  
الارض فزولوا فتتعى فصلى حتى ايقظ اصحابه للرحيل ورجل كان له جار  
سوء فصبر على اذاه حتى يفرق بينهما موت او ظن قال قلت هؤلاء الذين  
يحبهم الله فمن الذين يشنأهم الله؟ قال صلى الله عليه وسلم التاجر الخلف او البائع  
الخلف. شك الجريرى. والبخيل المنان والفقير المحتال، لما كان حتى الجار على  
جاره اكرامه فاذا منعه وخطه باذاه وصبر على ذلك واحتسبه كان من اهل  
طاعة الله المتمسك بقوله تعالى (الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه  
راجعون) فلذلك احبه الله تعالى .

## التوصية بالجار

- روى مرفوعا ما زال جبريل يوصى بالجار حتى ظننت انه سيورثه  
كان ذلك والله اعلم في اول الاسلام حين كانت الميراث بالتبني وبالخلف  
فلما وصاه جبريل بالجار واكد حقه لم يامن ان يورثه ثم لما نسخ ذلك بقوله (ما كان  
جد ابا احد من رجالكم) و(ادعوهم لآبائهم) نسخ هذا الفن ايضا .

## في خير الجيران والاصحاب

- روى مرفوعا خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران  
عند الله خيرهم لجاره، لأن الجار لما كان مأمورا بالاحسان الى جاره كان المتمسك  
به مستوجبا للتواب فمن كان اكثرهم حظا من ذلك كان اعظمهم ثوابا عليه .  
فكان عند الله خيرهم .

## في الضيافة

عن المقداد بن الاسود قال جئت انا وصاحب لى قد كادت تذهب

اسماعنا وابصارنا من الجوع فجعلنا نعرض فلم يصفنا احد فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله اصابنا جوع شديد فتعرضنا للناس فلم يصفنا احد فأتيناك فذهب بنا الى منزله وعنده اربعة اعتر فقال يا مقداد احلبين وجزئ اللبن لكل اثنين جزءا .

• وعن المتقدم ابي كريمة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم فان اصبح بفناؤه فانه دين ان شاء اقتضاه وان شاء تركه .

• وعن عتبة قلنا يا رسول الله انك تبعتنا فنمر بقوم فلا يأسرون لنا بحق الضيف قال ان زلت بقوم فأمر والكم بما ينبغي للضيف فخذوا منهم حق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا الذي ينبغي . وعن ابي هريرة رفعه ايما ضيف زل بقوم فأصبح محروما فله ان يأخذ بقدر قراه ولا حرج عليه .

ظاهر الحديث الاول ان الضيافة غير واجبة اذ لم ينكر صلى الله عليه عليه وسلم على من تخلف عنها وباقي الاحاديث يدل على وجوبها فيحتمل ان يكون الاول على ضيف قد يستطع ان يدفع حاجته اما بسؤال او تصرف في نفسه والباقي فيمن يمر على قوم في بادية لا يجد من يتتاع منه ولا يجد من الضيافة بدافع تقع التضاد يؤكد قوله صلى الله عليه عليه وسلم لا يحل لامرئ من مال اخيه شيء الا بطيب نفس منه ، وقوله ولا يحلبن احد مائتة احد إلا باذنه أيحب احدكم ان تزقي مشربته فتكسر خزانته - وقوله لا يحل لامرئ مسلم ان يأخذ عصا اخيه بغير طيب نفس منه ، قال وذلك يشده ما حرم الله على المسلم من مال المسلم وكل ما جاء من الاحاديث الدالة على جواز التناول من غير رضا صاحبه او حضوره . فذلك عند الضرورة يؤيده ما روى عن سعد بن ابي وقاص انه قال لمولاه عبد الرحمن في سفر زلا في قرية دهقان ان كنت تريد ان تكون مسلما حقا فلا تأكل منها شيئا فبا تاجاعين ، وكان ذلك القول منه على احكام القرى لا البوادي .

## في قطع السدر

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يقطعون كأنه يعني السدر يصبون في النار على رؤسهم صبا .

وعن عمرو بن اوس قال اذوكت شيخا من ثقيف قد افسد السدر

- زرعه فقلت ألا تقطعه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا من زرع  
 قال انا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قطع سدر الا من  
 زرع صبا لله عز وجل عليه العذاب صبا فانما اكره ان اقطعه من الزرع  
 ومن غيره ، اضطرب رواية الحديث في الاسناد واتفق بعضهم على عرو  
 بن الزبير لم يتجاوز به اياه الى عائشة والى من سواها وقد روى هشام بن  
 عروة عن ابيه انه كان يقطع السدر يجعله ابوابا فان مما قد لحقهما نسخ لان  
 عروة مع جلالة قدره لا يدع شيئا قد ثبت عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الى ضده الا لما يوجب ذلك ، وقد كان سفيا بنكره ، يأمر بالعمل بضده مع  
 ان سائر الفقهاء على اباحة قطعه .

## في البله

- روى انس مرفوعا ان اكثر اهل الجنة البله ، البله المرادون فيه  
 هم البله عن محارم الله تعالى لا من سواهم . ممن نقص عقله بالبله يؤيده ما روى  
 مرفوعا الحياء والهي شعبتان من الايمان والبداء والبيان شعبتان من النفاق  
 وقوله تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم آذان لا يسمعون بها) اي لا يفقهون  
 بقلوبهم الخبر ولا يسمعون بآذانهم لما قد غلب على قلوبهم وعلى اسماعهم مما يمنعونهم  
 من ذلك ، وقيل المراد بالبله عن محارم الله هو الذي لا يخطر المحارم على قلبه  
 لاشتغالهم بعبادة الله .

قال الطحاوي ومن ذلك الحديث في اشراط الساعة واذا رأيت

الحفاة العراة اليكم انهم ملوك الارض فذلك من اشراطها . لان المراد غير

بالبكم والصم بل المراد البكم من القول المحمود والصم عنه ومنه الحديث الروى  
 المتعارف عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة  
 حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كالساعة والساعة  
 كاحترق السعفة لان معناه ان افهامهم التى يعلمون بها مقادير هذه الازمان  
 مشغولة بما غلب عليها مما لا يعلمون معه مقاديرها فيرون انها قد نقصت عما كانت  
 عليه وهى بما لها لم تنقص عما كانت عليه فى الحقيقة ، وقد روى عن رجل من  
 اهل العلم انه قال هذا على التشاغل بالذات وهوتاويل حسن موافق  
 لما تأولناه عليه .

## فى الرزق والاجل والسعادة والشقاء

روى مرفوعا لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد فى العمر الا البر ومن  
 سره النساء فى اجله ويوسع عليه فى رزقه فليصل رحمه مع ما روى ان الله عز وجل  
 اذا اراد ان يخلق نسمة امر الملك باربع كلمات رزقها وعملها واجلها وشقى او سعيد  
 فلا يزد على ذلك ولا ينقص منه لا تضاد فيما ذكرنا اذ يحتمل ان الله تعالى اذا  
 اراد ان يخلق النسمة جعل اجلها ان برت كذا وان لم تبر كذا وان كان  
 منها الدعاء رد عنها كذا وان لم يكن منها الدعاء نزل بها كذا وان عملت  
 كذا حرمت كذا وان لم تعمله رزقت كذا ويكون ذلك مما قد ثبت فى الصحيفة  
 التى لا يزد على ما فيها ولا ينقص منه ، وكذلك ما روى ابان بن عثمان ان النبى  
 صلى الله عليه وسلم قال من قال بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الارض  
 ولا فى السماء وهو السميع العليم حين يمسى لم يفعأه فاجئة حتى يصبح وان  
 قالها حين يصبح لم يفعأه فاجئة حتى يمسى - وكانت اصابه فالج فقليل له اين  
 ما كنت حدثنا قال والله ما كذبت ولكنى حين اراد الله ما ارادى انسى  
 ذلك الدعاء .

## فى حين نفخ الروح

عن عبد الله بن مسعود حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

- الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما واربعين ليلة ما ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر ان يكتب رزقه واجله وشقى اوسعيد فواقه ان احدكم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيقلب عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار وان احدكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيقلب عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة . وفي رواية فيسبى عليه الكتاب الذي سبق في الموضوعين جميعا ، وزاد بعضهم عقب قوله شقى اوسعيد - فوالذي نفس ابن مسعود بيده - الحديث ، فاضافه الى ابن مسعود وانخرجه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قال بعضهم فوالذي نفس محمد بيده - الحديث ، فدل ذلك انه من كلامه صلى الله عليه وسلم .
- لا من كلام ابن مسعود اذ لا يجوز ان يكون من عباده كما هو رسول الله ميت لانه انما يحلف بأفئدة الاحياء لا بأفئدة الاموات وعلى كل تقدير فالكلام حق ولا يقوله ابن مسعود رأيا بل توقيفا ، وقول بعض الرواة فيه ثم ينفخ فيه الروح يبين معنى ما حده الله عز وجل في مدة الوفاة ، روى ان ابا العالية سئل لأي شيء نضمت هذه العشرة الى الاربعة الا شهر في قوله تعالى .
- ( يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ) قال انه ينفخ فيه الروح في هذه العشرة ، وقد استدلل محمد بن الحسن في الجارية المشتراة اذا نأخر حيفضها لا يحل له حتى يمضي اربعة اشهر وعشرا بان الروح ينفخ في تلك المدة ان كانت حاء لا فيقف عن وطئها حتى يتبين حملها فان لم يظهر وسعه وطئها لان امرها بذلك يقلب الظن على فراخ رحمتها .

## في المؤمن والفاجر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم ، الفاجر هو الذي لا غائلة معه ولا باطنه خلاف ظاهره ومن كانت هذه سبيله آمن المسلمون من لسانه ويده والفاجر على عكسه لانه يعطن ما بكره ويظهر خلافه

كأننا نقى يظهر الاسلام ويظن الكفر فكان مثله الخب الذي يظهر ما يحده عليه المسلمون ويظن ما يذمه عليه المسلمون والقابرا الذي خالف بينه وبين المؤمنين .

## في صفة قریش

روى مرفوعا ان القرشي مثل قوة الرجل من غير قریش ، ما يراد بذلك الاتييل الرأي فيكون المراد به قرشي صاحب رأى لا غير لان الشيء اذا وصف به رجل من قوم ذوى عدد جاز ان تضاف الصفة الى اولئك القوم جميعا وان كان الموصوف بها خاصا منهم منه قوله تعالى ( وانه لذكر لك ولقومك ) اى المؤمنين منهم ومنه قوله تعالى ( وكذب به قومك ) اى من لم يؤمن به لاجمعهم وكذا قوله صلى الله عليه وسلم واشدد وطأتك على مضر ، اى على من لم يؤمن منهم ومنه قوله تعالى ( كونوا انصار الله ) بالاضافة واختاره ابو عبيد لاجمعهم على ( نحن انصار الله ) بالاضافة ولم يقل احد فيه بالتثنية فاحتج عليه بان هنا لو كان بالاضافة يلزم النفي عن سواهم فأجاب ابو عبيد بان الشيء اذا كثر جاز ان يضاف الى كله ما كان من بعضه فيجوز أن يقال لبعض الناصرين ناصروا الله اتفاقا ، وفيما روى عنه صلى الله عليه وسلم انظروا الى قریش واسمعوا قولهم وذروا فعلهم ، ليس على عمومهم اى اسمعوا من ذوى القول منهم الذى يجب سماعه لامن سواهم عن ليس بذى القول المسموع شرعا ، وكذلك وذروا فعلهم اى من كان من ذوى الفعل المذموم لامن سواهم من ذوى الفعل الحمود .

## في عزاء الجاهلية

٢٠

روى ان رجلا تعزى بعزاء الجاهلية عند ابي بن كعب فأعضه ابي ولم يكنه فنظر اليه اصحابه فقال كأنكم انكرتموه فقال ابي اى لا اهاب احدا في هذا ابدأ انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تعزى بعزاء

الجاهلية فأعضوه ولا تكنوه - وفي حديث آخر فأعضوه بين أيه ولا تكنوا  
لا يعارض هذا ما روى مرفوعا: الحياء من الأيمن والأيمن في الجنة والبذاء  
من الجفاء والجفاء في النار، يريد أهله لأن البذاء المأمور به هو على من يستحقه  
عقوبة كمن يدعو بدعوى الجاهلية لأنه يدعو برجل من أهل النار كانوا  
يقولون يا آل بكر يا آل تميم فعمل: صلى الله عليه وسلم عقوبة من دعا كذلك  
• أن يقابل بما ذكر في الحديث استخفافا بالدعوى والمدعوا ليه ليه الناس عن  
ذلك في الاستئنف والبذاء المنهى عنه هو البذاء على من لا يستحق .

فإن قيل روى ابن مهاجر أ كسع أنصاريا قاتل المكسوع يا آل  
الأنصار وقال الكاسع يا آل المهاجرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال  
دعوى الجاهلية؟ قالوا يا رسول الله رجل من المهاجرين كسع رجلا من  
الأنصار فقال صلى الله عليه وسلم دعوها فإنها متنته - يدل على دفع هذا المعنى  
إذا وكان الأمر على ما في الحديث الأول لأنكر النبي صلى الله عليه وسلم على  
من ترك ذلك - قيل له إن هذا دعاء بأهل الهجرة وأهل النصرة فلم يكن كالدعاء  
إلى رجل جاهل من أهل النار كما فربا لله ورسوله وإنما قال ما بال دعوى  
الجاهلية لمشابقتها بدعواهم يا آل فلان فكره صلى الله عليه وسلم ذلك القول  
• ممن قاله إذا كان الله تعالى أوجب لأهل الإسلام على أهل الإسلام النصرة  
ودفع الظلم والأذى عنهم وأوعد من مر بظلم فلم ينصره .

### في الإختصاال المنهى عنها

عن أبي ربحانة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم عشرا الوشر  
والوشم والتف ومكامة الرجل الرجل بغير شعار ومكامة المرأة المرأة  
بغير شعار والحرب أن تصنعوه من أسفل ثيابكم كما يصنع النجم والنمر والتهبة  
والجاثم الذي سلطان، وروى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن  
مكامة الرجل الرجل إلى آخره - عن أبي عبيد الماكمة هو أن يضاجع الرجل

صاحبه في ثوب واحد اخذ من العكيم وهو الضجيع ومنه قيل لزوج المرأة عكيمها (١) وروى نهى عن المكامة، وهو أن يكتم الرجل صاحبه اخذ من كمام البعير وهو أن يشد فمه إذا هاج يقال كعمه كعما فهو مكعوم وكذلك كل مشدود الفم فهو مكعوم واما المكامة فهو مأخوذ من ضم الشيء الى الشيء ومنه قيل عكمت الثياب إذا شددت بعضها الى بعض ومنه ما روى ابو هريرة لا تبأشر المرأة المرأة ولا الرجل الرجل والوشى هى التى تشر اسنانها حتى تصلحها وتجدها والوشم فى اليد تغرز الابرة بظهر كفها ومعصمها حتى يؤثر فيه ثم تحشوه بالكحل فيخضر بذلك .

## فى الذباب والشراب

روى مرفوعا إذا وقع الذباب فى شراب احدكم فليغمسه كله ثم يطرحه فان فى احد جناحيه ساء فى الآخر شفاء وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء وفى رواية فليمقله ثم يلقيه انكره حاهل وقال لا اختيار للذباب فى تقديم جناح وتأخير آخر ولكن الله تعالى يلهمه لما شاء ان يكون سببا لفعل وكيف ينكره وقد قال تعالى (واوصى ربك الى النحل ان اتخذى) الآية اى الهمها وقال (يومئذ تحدث اخبارها بان ربك اوصى لها) اى للارض و(قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) الآية ما لحمت ما كانت فيه نجاتها ونجاة ما سواها من سليمان وجوده وقصة هدهد مع سليمان اكبر شاهد بالهام الله عز وجل اياه ذلك .

(١) كذا والنقول عن ابى عبيد انما هو فى المكامة وانه اخذ من الكيم وزوج المرأة كيمها كما فى النهاية وغيرها والظاهر أن هذا تحريف من النساخ بدليل انه سياتى تفسير المعاكاة ولو كان هذا تفسيرها ايضا لكان الفصل خاليا عن تفسير المكامة مع ثبوتها فى الرواية كما تقدم وهى اثبت الروايات وفى النهاية نسبة رواية المعاكاة وتفسيرها بما يأتى الى الطحاوى فقط - ح .

## في القمار

روى مرفوعا من قال لاخيه تعال اقامرك فليصدق اي فليصدق بالقمار وذلك ان القمار حرام وسبيل المتقاربين انحراج كل من ماله ما يقامربه فأمر أن يصرف ما انخرجه للعصية في الطاعة التي هي قربة الى الله تعالى ووسيلة لديه ليكون ذلك كفارة لما حاول ان يصرف فيه مما هو حرام لا ان يتصدق من الحاصل بالقمار فانه حرام غير مقبول، له حكم الغلول وتسميته بالقمار تسمية الشيء باسم ما قرب منه كتسميتهم ابن ابراهيم ذبيحا ومثله كثير وحكم ما قامربه الرد الى صاحبه او الى ورثته فان لم يقدر يتصدق به عنه لاعتن نفسه والله اعلم.

## في كراهة الوقف قبل تمام الكلام

عن عدي بن حاتم جاء رجلا ن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشهد احدهما فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شئس الخطيب انت قم - الانكار راجع الى معنى التقديم والتأخير فيكون التقديم من يطع الله ورسوله ومن يعصهما فقد رشد وذلك كفر وكان ينبغي الوقف على فقد رشد ثم يتدنى ومن يعصهما فقد غوى مثل قوله تعالى (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل) (واللائي يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم بعدتهن ثلاثة اشهر واللائي لم يحضن) واذا كان هذا مكرها في كلام الناس ففي كتاب الله اشد كراهة والمنع او كد.

## في التمثيل بالشعر والرجز

عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بشعر ابن رواحة ويأتيك بالاخبار ما لم تزود

وروى مرفوعا انه نزل يوم حنين فاستنصر فقال .

انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب

وروى انه صلى الله عليه وسلم خرج في عداة باردة والمهاجرون

والانصار يحفرون الخندق بايدهم قال .

اللهم لا خير الاخير الاخرة فاغفر للانصار والمهاجرة  
فاجابوه

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا ابدا  
وعن البراء بن عازب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
• ينقل التراب يوم الخندق حتى وارى التراب شعر صدره وهو يرتجز بكلمة  
عبد الله بن رواحة يقول .

اللهم لولا انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا  
فأفرس سكينه علينا وثبت الاقدام ان لا تينا  
ان الأولى قد بنوا علينا وان ارادوا قتلة ابينا  
يمد بها صوته . وعن ابي هريرة مرفوعا اصدق كلمة قالها الشاعر  
كلمة لبيد .

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

وكاد ابن ابي العاص يسلّم ، وعن جندب قال كنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في غزاة فشكت اصبعه فقال .

هل انت الا اصبع دميث وفي سبيل الله ما لقيت  
قد اذكر منك هذه الآثار كلها متمسكا بقوله تعالى ( وما علمناه الشعر  
وما ينبغي له ) وليس في الآية ما يدفعها لانها نزلت رد ا على المشركين قولهم  
( بل افتراه بل هو شاعر ) يعني ان الميزة التي اقره الله تعالى اياها من نبوته  
وكرامته تجل عن احوال الشعراء من المدح والهجاء والغلو وان يقولوا  
• ما لا يفعلون وفي كل واديه جمون ونبي انبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه الشعر  
في قوله اللهم ان فلان بن فلان هجاني وهو يعلم اني لست بشاعر فأهجوّه فأعلمه  
عدد ما هجاني ثم لما كان في الشعر حكما وما ذكرنا في الآثار كلها من حكم الشعر  
اجرى الله تعالى الحكمة على لسانه لانه شعر ارادة وقصدا اليه دل عليه انه  
لم يأت منه الا بما فيه حاجة من هذا الجنس وقد يتكلم الرجل بكلام موزون

عما لو شاء ان يبنى عليه ما يكون شعرا قبل وليس بشعر ولا قائله شاعر وقد يحكى  
عن الفقيه من ليس بفقير ولا يصير بذلك فقيرا ولقد زعم الخليل وموضعه من  
العربية موضعه ان الأراجيز ليست بشعر فإن جهل المنكر الذى نفى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس متفيا عنه اذ ما تكلم به بما فى الآثار كلها حكمة  
علق بلسانه من الشعر فنطق به ولم يكن به شاعرا .

١٠ قيل فى قوله صلى الله عليه وسلم وهو يعلم انى لست بشاعر فاهجوه .  
انه لو كان شاعرا لمجا الما جى وهذا لا يتناسب خلقه العظيم فانه صبح انه قال  
لا بى جرى المجهى يا ابا جرى لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تصب  
من دلوك فى دلو المستقى وان تلقى اهلك ووجهك اليه منبسطا وياك واسبال  
الازار فانه من الخيلة والله لا يجب الخلاء قال يا رسول الله الرجل يسبى بما فى  
اسبه بما فيه قال لا فان ابر ذلك لك واثمه ووباله عليه .

١٠ قلت لادليل فيه على ما توهمه لان المقصود اعلام الناس بذلك انه ليس  
بشاعر مثله كقوله فاهجوه اذا اتهاجى انما يكون من الاكفاء ولا كف له  
من الناس وكانوا يرفعون انفسهم عن ان يهاجوا من ليس لهم بكف وفى ذلك  
يقول حسان بن ثابت غا طبا لابي سفيان بن حرب (١) .

هجو محمد افا جبت عنه      وعند الله فى ذاك الجزاء  
فان ابى ووالدتى وعرضى      لعرض محمد منكم وقاء  
أتهجوه ولست له بكفء      فشر كما لخير كما القداء

## فى مراتب الخلفاء

٢٠

عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارى  
الليلة رجل صالح ان ابا بكر نيط برسول الله ونيط عمر باى بكر ونيط عثمان  
بعمر فلما قمنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا ما الرجل الصالح

(١) هذا سهواً واما هو ابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب - ح .

فهو رسول الله واما ما ذكر من نوط بعضهم ببعض فهم ولاية هذا الامر الذي بعث الله عز وجل به نبيه - وفيما روى مرفوعا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصحبه الرؤيا ويسئل عنها فقال ذات يوم ايكم رأى رؤيا فقال رجل انا يا رسول الله رأيت كأن ميزانا دلى من السماء فوزنت فيه انت وابو بكر فرجحت بابي بكر ثم وزن فيه ابو بكر وعمر فرجح ابو بكر بعمر ثم وزن فيه عمر وعثمان فرجح عمر بعثمان ثم رفع الميزان فاستاء لها رسول الله فقال خلافة نبوة ثم يؤتى الله الملك من يشاء .

في هذين الحديثين ما يدل على ان الخلافة في الثلاثة وليس فيه ما ينفي عن غيرهم بل روى مرفوعا : الخلافة ثلاثون عاما ثم يكون الملك ، منها ستان لابي بكر وعشر سنين لعمر واثنتا عشرة سنة لعثمان وست سنين لعلي رضي الله عنهم فالحق ان مدة على داخله في خلافة النبوة وانما لم يذكر في الحديثين لان ما فيها كان في ابي بكر وعمر وعثمان خاصة وكل واحد منهم قد خص بفضائل دون صاحبه وهم باجمعهم اهل السوابق والفضائل ويتسابقون في فضائلهم كانباء الله الذين جمعهم النبوة وبعضهم افضل من بعض قال الله تعالى ( ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ) .

## في زمان لا معنى فيه للامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عن انس قيل يا رسول الله متى نترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ قال اذا ظهر فيكم ما ظهر في بني اسرائيل قيل وما ذلك ؟ قال اذا ظهر الادهان في خياركم والفاحشة في شراركم ويحول الملك في صغاركم والفقہ في اراذلکم .

وعن ابن مسعود وابي موسى مرفوعا ان بني اسرائيل كان احدهم يرى من صاحبه الخطيئة فينهاه تعذيرا فاذا كان من الغد جالسه وواكله وشاربه

وشا ربه كأنه لم يره على خطيئته بالامس فلبارأى الله عز وجل ذلك منهم ضرب  
قلوب بعضهم على بعض ثم لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم ذلك  
بما عصوا وكانوا يعتدون والذي قس محمد بيده لتأمرن بالمعروف وتنهون  
عن المنكر ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق أطرا اوليضر بن الله  
قلوب بعضكم على رقاب بعض (١) ويلعنكم كما لعنهم .

فالزمان الذي يكون اهل ملعونين لامعنى لامرهم بالمعروف ونهيهم  
عن المنكر والادهان التليين عن لا يبننى التليين له قاله القراء ومنه قوله تعالى  
(ود واوتد هن فيدهنون) اى تلين فيلينوا لك وادهان الخياط للشرار هو  
التليين لهم لان المفروض عليهم خلاف ذلك ونحول الملك فى الصغار تولى  
امور الاسلام من اقامة الجمعة وجهاد العدو وسائر الاشياء التى الى الأئمة  
اقامتها وعلى العامة الاقتداء بهم فيها والفقهاء اراد لكم اى ممن ليس له  
نسب معروف قال عليه السلام خياركم فى الجاهلية خياركم فى الاسلام اذا اقفوها  
والخيار فى الجاهلية بالشرف فى الانساب فاذا اقفوها كانوا خيارا له (٢)  
وفقه من ليس له نسب ليس كذلك .

## فى حفظ سر الرسول صلى الله عليه وسلم

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرا الى ابنته فاطمة فبكت  
ثم اسرا اليها فضحكت فسألتها عائشة عن ذلك فقالت ما كنت لأفشي سر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وان رسول الله لمسا توفى عزى مت عليها عائشة ان تخبرها  
بذلك فقالت اما الآن فنعم انه لمسا سارنى فى المرة الاولى قال ان جبريل  
كان يعارضنى القرآن فى كل عام مرة وانه عارضنى العام مرتين وانى لا اظن الا  
اجلى قد حضرنافى الله فنعم السلف انا لك ، فبكيت بكائى الذى رأيت ، ثم  
سارنى فى الثانية فقال أما تريين ان تكونى سيدة نساء هذه الامة او نساء

(١) هكذا فى الاصل والظاهر على قلوب بعض- ح (٢) كذا وعبارة المشكل  
(٣١٦/٤) فاذا اقفوها كانوا خيارا لاهل الاسلام .

المؤمنين فضحكت .

وعن انس كنت في غلمان فأتى علينا النبي صلى الله عليه وسلم فسلم علينا ثم اخذ بيدي فيبشني في حاجة له وقد في الجدار اوفى ظل الجدار حتى رجعت اليه فلما اتيت ام سليم فقالت ما حبسك ؟ فقلت ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم برسالة ، قالت ما هي ؟ قلت انها سر ، قالت احفظ سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما اخبرت بها احد ابعد .

وعن عبد الله بن جعفر اردقني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلقه ثم اسر الى حديثا ان لا يحدث به احدا من الناس

وعن عمر بن الخطاب حين بانف حفصة من زوجها وكان قد شهد بدرا توفي قال عمر فلقيت عثمان فرضت عليه حفصة فقال سأ نظرك في ذلك فلبثت ليالي ثم لقيني فقال بد الى ان لا اتزوج يومى هذا ، فلقيت ابابكر فرضاها عليه فصمت ابوبكر ولم يرجع الى شيئا فكنت عليه اوجد منى على عثمان ، فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحتمها اياه فلقيني ابوبكر فقال لعلك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم ارجع اليك شيئا ؟ قلت نعم قال فانه لم يمتنعى ان ارجع اليك الا انى علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبيلتها .

انما جاز لفاطمة الاخبار بما اسر اليها لان ذلك السر ظهر بموته فخرج من خبر السر الى ضده فاطلق لها الاخبار وكذلك اعتذار ابى بكر لعمر لم يكن من افشاء ما اؤتمن عليه من السر واما الذي اسر الى انس وعبد الله ابن جعفر فما لم يظهر فكما لانه امانة اؤتمن عليها فلم يحل لها التجربها ، وعن جابر مرفوعا اذا حدث الرجل حديثا فالتفت نهى امانة .

## في ترك الافتخار بالنسب

روى ان ابا الدرداء توفي له اخ من ابيه وترك اخاله لامة فتكبح

امراته

(٤١)

أمراته فغضب أبو الدرداء فأقبل إليها فقال أنكحت ابن الأمة فرد ذلك عليها فقالت أصلحك الله أنه كان اخا زوجي وكان احق بي فضمنى وولده نسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه حتى وقف ثم ضرب على منكبه فقال يا أبا الدرداء يا ابن ماء السماء طف الصاع طف الصاع كناية عن تقصيره عن الاملاء ومنه المطفف وقيل هو أن يقرب الى الامتلاء ولما تمتلئ انتفاصا في الدرداء اخا اخيه لانه بانه ابن امة يتضمن وصف نفسه بكال النسب والاسلام امر بترك الافتخار بالنسب قال صلى الله عليه وسلم ان الله قد اذهب عنكم عيبة الجاهلية وفخرها مؤمن تقي او فاجر شقي اثم بنو آدم وادم من تراب ليد عن رجال فخرهم بأقوام انما هم فحم من فحم جهنم اوليكونن اهون على الله من الجعلان التي تدفع باقها التثني .

فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم بتساويه معه ومع الناس جميعا في التقصان بقوله طف الصاع وان تابنوا في التقصان بقدر اعمالهم المحموده وأن لا يدرك احد بنسبه درجة الكمال وقال صلى الله عليه وسلم خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا - فقيه اعلاء مرتبة الفقه وجلالة مقاديراهله وعلوهم على من سواهم من المتخلفين عنه وان كانوا ذوى نسب يؤيده قوله صلى الله عليه ١٠ وسلم ان سبابكم هذه ليست بمساب على احد انما اثم بنو آدم طف الصاع لم تملؤه ليس لأحد على احد فضل الا بدین او عمل صالح بحسب الرجل ان يكون فاحشا بذيا بخيلا جباناً .

## في الستة الملعونين

٢٠ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستا لعنهم الله وكل نبي مجاب الزائد في كتاب الله عز وجل والمكذب بقدر الله عز وجل والمتسلط بالجبروت يذل به من اعزاه الله ويعز من اذله الله والتناذر كلسنق والمستحل لحرم الله عز وجل والمستحل من عترتي ما حرم الله عز وجل الجبروت

اشتقاقه من الجبر كالملكوت من الملك ومعنى استحلل الحرم جعله كسائر  
 البلاد من اصطلياد صبيده والدخول فيه بغير احرام وعدم جعل من دخله آمناً  
 وعدم الامتناع من القتال فيه وغير ذلك وقد اعلينا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان مكة لا تقزى بعد العام الذي غزاها وانه لا يقتل قرشي بعد عامه هذا  
 صبراً لانه لا يكفر اهلها فيغزون ولا يكفر قرشي بعد ذلك العام الذي اباح  
 دماء اهلها القرشين فمن ائزل الحرم هذه المنازل كان به ملعوناً والعتره هم  
 اهل البيت الذين على دينه والتمسك بهديه - روى انه خطب بماء يدعى خم بين  
 مكة والمدينة فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد ايها الناس انما انتظر أن يأتي  
 رسول ربي عز وجل فاجيب وانى تارك فيكم الثقلين كتاب الله فيه الهدى  
 والنور فاستمسكوا بكتاب الله عز وجل وخذوا به ثم قال واهل بيتي اذكركم  
 الله عز وجل في اهل بيتي فمن اخرج عترته من المكان الذي جعلهم الله به على  
 لسان نبيه فجعلهم كسواهم ممن ليس من اهل عترته كان ملعوناً والباقي ظاهر.

## في قتال العجم على الدين عوداً

### كما قوتلوا عليه بدءاً

عن عباد خطبنا على منبر من آبر وصعصعة بن صوحان حاضر  
 فجاء رجل يتخطى رقاب الناس حتى دنا منه فقال يا امير المؤمنين غلبتنا هذه  
 الجراء على وجهك فضرب صعصعة في ظهره وقال لبيدين من امر العرب  
 امرأ قد كان يكتمه ثم قال من يعذرفي من هذه الضيا طرة يتقلب احدهم على  
 حشاياه ويجهز قوم بذكرا لله عز وجل يأمرني ان اطردهم فأكون من الظالمين  
 والذي تلقى الحبة وبرأ النسمة لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 ليضربنكم على الدين عوداً كما ضربتموهم عليه بدءاً - الجراء الموالى ومنه  
 ارسلت الى الاحمر والابيض والضيا طرة الذين يحضرون الاسواق  
 بلا مال معهم لحضورهم كمدبم الحضور واحداً ضبطار والمعنى هو أن

- العرب قاتلوا العجم حتى ادخلوهم في الاسلام كما روى ابنه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى استعرب قال ألا تسألوني مم ضحكت فقالوا ام ضحكت يا رسول الله؟ قال عجبت من قوم يقادون الى الجنة في السلاسل وهم يتعاسون عنها فأيكرها لهم قالوا وكيف يا رسول الله؟ قال قوم من العجم يسبهم المهاجرون ليدخلوهم في الاسلام وهم كارهون ، فالعرب ادخلوا العجم بدءا في الاسلام .
- حتى صار فيهم من عقل عن الله تعالى وعن رسوله شرائع دينه حتى صارت ايده مطالبة من خرج مما عليه الى ضده بالرجوع الى ما خرج منه فكان قتالهم اياه عود اليهود والى ما تركوا منه كتل ما كان العرب قاتلوهم على الدخول في الدين بدءا ، ويحتمل ان يكون المراد من العجم من قد وصفه بقوله لو كان الدين او العلم بالثريا لثاله رجال من ابناء فارس ، يدل عليه ١٠
- ما روى عن سهل بن سعد قال كنت يوم الخندق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الكرز فصادف حجرا فضحك فسئل ما ضحكك يا رسول الله؟ قال ناس يؤتى بهم من قبل المشرق في كبول يساقون الى الجنة وهم كارهون ففهم انما اراد به من العجم الذي قاله في الحديث وهم ابناء فارس بناحية المشرق الذين وصفهم بما وصفهم به من الدين والعلم الذين دخلوا في قوله ١٠
- تعالى ( وآخرين منهم لما يلحقوا بهم ) اى بالذكورين في قوله تعالى ( هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم ) الآية .

## في الالاعة ناعتها

- عن عمران بن حصين قال كنا مع النبي عليه صلى الله وسلم فلعننت امرأة ناعتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا متاعكم عنها فانها صلعونة .
- قال عمران فكأنني انظر اليها، اللعن الطرد والابعاد فلما قالت لعننا الله طردها وابعدنا عن رحمة الله وافقت دعاؤها وقت الاجابة فصارت مطرودة عنها فخرمت بذلك الانتفاع بها وعادت العقوبة بذلك عليها لا على ناعتها اذ لا ذنب

لهابل عادت تخفيها عنها بترك الحمل عليها والركوب لها - وقال صلى الله عليه وسلم في غزوة يواط لما قال الانصارى لنا نحمه لعنك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا اللاعن بعيره ؟ قال انا يا رسول الله قال انزل عنه لا يصعبنا ملعون لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا على اموالكم فتوافقوا من الله ساعة يمتد فيها عطاؤه فيستجيب لكم .

### في ما اختص به ابو بكر في علي

روى انه قال صلى الله عليه وسلم في مرضه سدوا هذه الابواب الشوارع في المسجد الابواب ابي بكر فاني لا اعلم امره افضل عندي يدا في الصحابة من ابي بكر واني لو كنت متخذ اخيلا لاتخذت ابا بكر خيلا ولكن اخوة الاسلام افضل او اني رأيت على كل باب منها ظلمة - وروى ان الباب المستثنى منها باب علي بن ابي طالب .

عن عمر بن الخطاب لقد اعطى علي بن ابي طالب خصلا لأن تكون في خصلة منها احب الي من ان اعطى حمر النعم قالوا وما هن يا امير المؤمنين ؟ قال تزوجه فاطمة وسكناه المسجد مع رسول الله يحل له فيه ما يحل لرسول الله والراية يوم خيبر .

وعن سعد أنه قال شهدت لعل اربعة مناقب لأن تكون في احداهن احب الي من الدنيا وما فيها سد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابواب المسجد وترك باب علي فسمي عن ذلك فقال ما انا سدتها وما انا تركتها - وفي حديث آخر فتكلم في ذلك ناس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه ثم قال ، ابعاد فاني امرت بسد هذه الابواب غير باب علي فقال قائلكم فيه والله ماسد دت ولا تنجحت ولكني امرت بشيء فاتبعته .

وعن ابن عباس امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابواب المسجد فسدت الابواب على كان يدخل المسجد وهو حنظ وهو طريقه ليس له

طريق غير .

وعن عبد الله بن عمر انه سئل عن عثمان وعلى فقال اما على فلا تسئلنا عنه ولكن الى منزله (١) من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سد ابوابنا في المسجد غير بابيه واما عثمان فانه اذنب ذنبا يوم التقي الجمعان عظيما عفا الله عنه واذنب ذنبا صغيرا تقتلنموه .

لا تضاد ولا اضطراب فيا رويننا اذ يحتمل ان يكون الامر بالسد في تولين مختلفين فكان الاول منها امره بسد تلك الابواب الا الباب الذي استثناءه اما باب ابى بكر واما باب على ثم امر بعد ذلك بسد الابواب التي امر بسدها بقوله الاول ولم يكن منها الباب الذي استثناءه بقوله الاول واستثنى بقوله الثاني الباب الثاني اما باب ابى بكر ان كان المستثنى الاول باب على او باب على ان كان المستثنى الاول باب ابى بكر فعاد البابان مستثنين بالاستثناءين جميعا ولم يكن ما امر به آخر ارجوعا عما كان امر به اولاه وكان ما اختص به ابوبكر وعلى كما اختص غيرها من الصحابة كاختصاص عمر بانه من المحدثين واختصاص عثمان باستحياء الملائكة منه واختصاص طلحة باخباره عنه انه ممن قفى نجه واختصاص الزبير بقوله لكل نبى حوارى وحوارى الزبير والحوارى الناصر واختصاص سعد بن مالك بجمعه له ابويه جميعا بقوله يوم احدا رم فداك ابى وامى وفي ابى عبيدة بن الجراح بانه امين الأمة فهذه خصائص اختص بها النبي صلى الله عليه وسلم من اصحابه من اختصه بها ممن اختصه الله منهم بقوله (لا يستوى منكم من اتقى من قبل اففتح وقاتل) الآية فبانت به فضيلتهم وارتفعت به درجاتهم ثم قال (وكلا وعد الله الحسنى) فدخل في ذلك جميع الصحابة فثبت بذلك ان للصحابة فضلا على الناس جميعا وانهم يتفاضلون بما كان منهم مما قد ذكره الله تعالى في كتابه او على لسان رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

(١) هكذا ولعله ولكن انظر الى منزله - ح .

## في كراهة التبرج بالزينة

وروى سرفوعا كراهية التبرج بالزينة قبل محلها في العشرة الاشياء التي كرهها في حديث ابن مسعود وذلك ان الله تعالى قال (ولا يبدن زينتهن الالبعولتن او آباهن) الآية فكان محل التبرج وهو التبدى بمحضر من في هذه الآية وكان التبدى بمحضر غيرهم منها عنه وهو المكروه والمنهى عنه .

## في لعن من لا يستحقه

عن عبد الله بن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اللعنة اذا وجهت الى احد توجهت فان وجدت عليه سيلا او وجدت فيه مسلكا دخلت عليه والارجعت الى رجا عن وجل قالت اي رب ان فلانا وجهني الى فلان واني لم اجد عليه سيلا ولم اجد فيه مسلكا فا تأمرني؟ قال ارجعي من حيث جئت .

وروى ان ابن مسعود اتي اباعبيد وكان صديقا له فاستأذن اهله فدخل عليهم فسلم عليهم واستساقاهم من الشراب فبعثت المرأة الخادم الى الخيران في طلب الشراب فاستبطأتها فلعننها فخرج عبد الله فجلس في جانب الدار فجاء ابو عبيد فقال رحمك الله وهل يفا ر على مثلك ألا دخلت على ابنة اخيك فسابت عليها واصبت من الشراب قال قد فعلت ولكن لعنت المرأة الخادم فحفت ان تكون الخادم معذورة فترجع اللعنة فأكون بسبيلها فذلك الذي اخرجني .

لا منافاة بين ما روينا في المرأة اللاعنة بغيرها وفي الرجل الذي لعن بغيره حيث لم ترجع اللعنة على لاعنيهما مع انه لا ذنب للبعيرين يستوجبان به اللعن وبين هذا الحديث لان اللعن للأشياء التي لا ذنوب لها وليس بمكلف يرجع الى معنى الدعاء عليها فعود ذلك على لاعنه عقوبة عليه يمنع الانتفاع بما لعنه ويضرر اللاعن به واما اللعن للانسان قد يكون منه الاخلاق المذمومة التي يكون بها ملعونا فيكون لاعنه غير معنف في لعنه اياه لان الله عز وجل لعن الظالمين وقال

ويعلمهم

( ويلعنهم اللاعنون ) ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثنوته من لعن من القبائل وكان ذلك سببا لقتلهم حتى لم يبق منهم احد وان كان الملعون بخلاف ذلك كان لاعنه عن قدسبه فاستحق العقوبة على سبه ايله وهي يعود اللعنة اليه .

## في من سرته حسنته وساءته سيئته

- روى مرفوعا من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن . يعنى  
 فيرجو ثوابه من الله ويخاف عقابه فهو مؤمن لان الرجاء والخوف من  
 الاحوال المحمودة في قوله تعالى ( اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم  
 الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ) .  
 وعن ابي هريرة مرفوعا ان رجلا اذنب ذنبا فقال اى رب اذنبت ذنبا  
 او صليت ذنبا فاغفره فقال عز وجل لعبدى عمل ذنبا فلم ان له ربا يغفر الذنب  
 ١٠ وياخذ به قد غفرت لعبدى ثم عمل ذنبا آخر ا وقال اذنب ذنبا آخر فقال اى  
 رب انى صليت ذنبا فاغفره فقال تبارك وتعالى لعبدى انت له ربا يغفر  
 الذنب وياخذ به قد غفرت لعبدى ثم عمل ذنبا آخر ا واذنب ذنبا آخر  
 فقال رب انى صليت ذنبا فاغفره فقال تبارك وتعالى لعبدى ان له ربا يغفر  
 الذنوب وياخذ به قد غفرت لعبدى ثم عمل ذنبا آخر ا وقال اذنب ذنبا آخر  
 ١٠ فقال اى رب انى صليت ذنبا فاغفره فقال لعبدى علم ان له ربا يغفر الذنب  
 وياخذ به اشهدكم انى قد غفرت لعبدى فليعمل ماشاء .

- وذلك لان علم العبد بذنبه وبعقابه عليه ان شاء وبمغفرته له ان شاء ايمان  
 منه به وسبب لرجائه وخوفه فلذلك يسره حسنا ته ويسوءه سيئا ته بخلاف  
 من ظن ان الله يخفى عليه خافية فانه كافر قال تعالى ( وما كنتم تستترون ان يشهد  
 ٢٠ عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ) الآية فاستحق النار مع الاشرار .

## في الدخول على اهل الحجر

عن محمد بن ابي كبشة عن ابيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

في غزوة تبوك فتسارع الناس الى اهل الحجر يدخلون عليهم فتودى في الناس ، الصلاة جامعة ، فاتتهينا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمسك بعيره فقال علام تدخلون على قوم غضب الله عليهم فتاداه رجل تعجبا منهم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأعجب رجل من انفسكم يخبركم بما كان قبلكم وبما هو كائن بعدكم فاستقيموا وسددوا فان الله لا يعبأ بعدا بكم شيئا ثم يا قى قوم لا يدفعون عن انفسهم شيئا - لما كشف صلى الله عليه وسلم المعنى الذي لأجله منعهم من الدخول دل على انه لودخلوا عليهم لنير ذلك جاز لهم - يؤيده ما روى عن عبد الله بن عمر قال مررتا مع النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم ما اصابهم ثم زحرفا سرع حتى خلفها ، فقله باكين حذرا اي من ان يخالفوا امر الله فينزل بهم عند ذلك ، انزل بهم ففي ذلك الاعتبار منهم .

وعن ابي ذر أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا على واد فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس انكم بواد ملعون فأسرعوا فركب فرسه يدفع ودفع الناس ثم قال من كان اعتجن عجينه فليطعمها بعيره ١٥ ومن كان طبع قدرافليكفأها - لما غضب الله على اهل ذلك الوادي جعل ماءهم ماء يضرهم ويضرماءهم من المكلفين فأمروا فيما عجنوا بذلك الماء ان لا يأكلوه وباح لهم ان يطعموه ابلهم التي لا تعبد عليها ولا دنوب لها وكانت اسراعه صلى الله عليه وسلم ليقتهى الناس به خوفا منه عليهم ان يؤاخذوا بذنوبهم هناك ٢٠ كما اخذ من قدمهم من اهل الوادي هناك والمراد بلعن الوادي لعن اهله المغضوب عليهم كقوله تعالى ( ضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة ) والمراد اهلها بدليل قوله ( واقد جاءهم رسول منهم فكذبوه ) وقوله ( واسئل القرية ) .

## في المؤمن في ظل صدقته

روى مرفوعا ظل المؤمن يوم القيامة صدقته أي ثواب صدقته لأن الثواب يدفع عنه ما يؤذيه يوم القيامة كما يدفع الظل عن الرجل في الدنيا ما يؤذيه من حر الشمس فهي استعارة .

## في عبادة الحنفاء

- عن عياض بن حمار سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته ان الله عز وجل امرني ان اعلمكم ما جهلتم من دينكم هذا وان كل مال نحلته عبدي فهو له حلال واني خلقت عبادي حنفاء كلهم وانه اتهم الشياطين فاجتاتهم عن دينهم فحرمت عليهم ما احللت لهم وأمرتهم ان يشركوا بي ما لم ينزل به عليهم سلطانا ومن وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس يوما ١٠
- الا احديثكم بما حدثني الله عز وجل في الكتاب ان الله عز وجل خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين فاعطاهم المال حلالا لاحرام فيه فمن شاء افنى ومن شاء احدث فخلعوا مما اعطاهم الله عز وجل حلالا وحراما وعبدوا الطاغوت فأمرني الله عز وجل ان آتيهم فابين لهم الذي جبلهم عليه فقلت لربي عز وجل اخاطبه اني ان آتيهم به تثلخ رأسي قر يش كما تثلخ الخبزة فقال لي امضه امضك واتفق اتفق ١٠
- عليك وقاتل بمن اطاعك من عصاك فاني سأجعل مع كل جيش عشرة امثالهم من الملائكة ونافخ في صدر عدوك الرعب ومعطيك كتابا لا يحويه الماء اذكره قائما ويقظانا فابصروني وقرئنا هذه فانهم قد رموا وجهي وسلبوني اهلي وانا اناديهم فان اغابهم يا توني مادعوتهم اليه طائعين او كارهين وان يغلبوني فاعلموا اني لست على شيء ولا ادعوهم الى شيء .

٢٠

الحنف الميل في اللغة وجمع الحنيف حنفاء يعني خلقوا ميلاء الى ما خلقوا له وهو المذكور في قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فكانوا بذلك حنفاء وكان في خلقهم كتب بعضهم سعيدا وبعضهم شقيا فالشقي من اطاع

الشيئين فيادعه اليه والسعيد من خالفهم وتمسك بما خلق له من العبادة وترك الميل الى ما سواه وعن ابن عباس في تأويل (الالعبدون) قال على ما خلقهم عليه من طاعة ومعصية وشقوق وسعادي فانخلق من الله لعباده هو ما كتب فيهم من طاعة ومعصية لا يخرجون عن ذلك الى غيره وان كان اعمالهم السعيدة كانت باختيارهم لها وان كان اعمالهم الشقية كانت باختيارهم لها ايضا وكل ذلك مما قد سبق من الله فيهم انهم سيعملونها فيسعدون بها ويشقون بها .

### في بيع التالد

روى مرفوعا من باع تالدا سلط الله عليه تالفا وما من عبد يبيع .  
 و تالدا الاسلط الله عليه تالفا ، التالد عند الرب هو القديم والمعنى والله اعلم ان من تمتعه الله بشئ طال مكثه عنده فقد انعم عليه بذلك فاذا باعه فقد استبدل به ضد ما انعم الله عليه به فيسلط الله عز وجل عليه عقوبة له متلفا لما استبدل به لأن معنى تالف متلف ، قال العجاج ، ومنزل هالك من تعرض جاء اى مهلك ومثله ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من باع دارا او عقارا ثم لم يجعل ثمنه في مثله وفي رواية من ثمنه في مثله لم يبارك له فيه وفي رواية فمن أن لا يبارك له فيه قال ابن عيينة في قوله تعالى ( وبارك فيها وقد فيها اقواتها ) يعنى الارض فكان من باع عقارا باع ما بارك الله عز وجل فيه فعاقبه اذا استبدل بغيره وان يجعله غير مبارك له فيه .

### في لمن خاف مقام ربه جنتان

عن ابى الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول (ومن خاف مقام ربه جنتان) قلت وان زنى وان سرق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية (ومن خاف مقام ربه جنتان) قلت وان زنى وان سرق فقال الثالثة (ومن خاف مقام ربه جنتان) قلت وان زنى وان سرق يا رسول الله

قال

قال وان رغم انك ابى الدرداء - وعن مجاهد ( ولمن خاف مقام ربه جنتان )  
الرجل يهيم بالمعصية فهذا مقام الله فيدها ، ومعنى الحديث وان زنى وان  
سرق ثم زال عن تلك الحال الى حال الخوف لله فرد السرة على صاحبها لأن  
الخوف من الله يمنع من صغير معاصي الله وكبيرها فهما حالان متضادان فلا يجتمعان  
فلا بد من الانتقال الى الحال المحموده التي ير جوفها وعده ويخاف وعيده .  
فيجتنب المعاصيه ومصداقه ( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ) الى قوله الامن  
تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ) اى مكان سيئاتهم  
على الخوف كقوله ( واسئل القرية ) كالايامن مع الكفر والطاعة مكان  
المعصية .

- ومن هذا المعنى ما روى مرفوعا من رواية ابى الدرداء من شهد أن  
لا اله الا الله او مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ولم يدخل النار قال قلت وان  
زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وان رغم انك ابى الدرداء ، ورواه  
ابو ذر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا ان من قال لا اله الا الله عارفا  
بما يجب على اهلها فقد قام ، وهو عارف لقام الله عز وجل وبما ير جوه اهلها  
ويخافونه عند خلافتهم امره والخروج عن طاعته وذلك لا يكون الا والزنى  
والسرة فيه قد زال عنها وانتقل منها الى ضدها ، يؤيده ما في حديث  
ابى موسى من قال لا اله الا الله صادقا بهادخل الجنة اى موافيا لما حقه .

## في محقرات الذنوب

- قال صلى الله عليه وسلم لعائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله  
طالبا ، فيه ان الايمان لا يرفع عقوبة صغار الذنوب فكيف بكبارها يدل عليه  
قوله تعالى ( ووضع الكتاب قري المجرمين مشفقين بما فيه ) الآية .

## في عالم المدينة

روى مرفوعا يوشك ان يضرب الناس اكباد الابل في طلب العلم فلا يجدون  
علما اعلم من عالم المدينة . قال سفيان ان كان في زماننا احد فذلك العمرى العابد

العالم الذى يخشى الله واممه عبد الله بن عبد العزيز (١) قال الطحاوى . اسم العالم يستحق بشيئين يعلم الكتاب والسنة وشرائع الدين فهو العالم الفقيه والآخر بحشية الله تعالى قال تعالى ( انما يخشى الله من عباده العلماء ) فالمراد بالعالم فى الحديث هو العالم الفقيه لان آباط الابل لا تضرب الا فى طلب العلم الذى هو الله لا فى طلب العلم الذى هو الخشية فمن كان معه من الفقهاء من خشية الله تعالى ما ليس مع غيره منهم فهو فى ارفع مراتب العلماء ولا يعلم انه كان بالمدينة بعد الصحابة وبعد التابعين من اجتمع فيه المعنيان غير هذا الرجل لأنه كان قتيها زاهدا ورعالا تأخذه فى الله لومة لائم وكان يخرج الى البادية فيعلم من لا يحضر البلد امر دينه ويفقهه ويرغبه فى القربات ويحذره من المعاصى فرضوان الله عليه وعلى سفيان ايضا بتنبهه على هذا الموضع ومعرفة باهله واجمع العلماء ان الرجل اذا كان اعلم فهو اولى بالامامة من الافضل لزيادة فضل العلم على فضل العمل وروى فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب .

### فى مدة مقام ابى بكر فى الغار

روى عن طلحة بن عمرو والبصرى قال كان الرجل منا اذا هاجر الى المدينة ان كان له عريف نزل على عريفه وان لم يكن له عريف نزل مع اصحاب الصفة وانى قدمت المدينة ولم يكن لى بها عريف فنزلت مع اصحاب الصفة ( ) سفيان هو ابن عيينة فيما يظهر وقد قال مرة اخرى هو مالك ووافقه عبد الرزاق وغيره قال الشافعى ما لك حجة الله على خلقه بعد التابعين ولا ريب ان مالكا اعلم من العمرى والى مالك ضربت اكباد الابل من اقطار العالم لا الى العمرى والعمرى تنفع بعض اهل ابادية بالتعليم كما سيذكره والله تعالى اعلم الى يوم القيامة بحفظ الحديث وضبطه وغير ذلك ولا تكاد تروى للعمرى الا اربعة احاديث وليس له فى الامهات شئ وقد كان لما لك رحمه الله من العبادة والخشية نصيب وافر رحم الله الجميع - ح .

فواقفت رجلا فكان يخرج لنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مد تمريين الرجلين (١) فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض صلاته فلما سلم ناداه الرجل من أصحاب الصفة يا رسول الله احرق التمر بطوننا وتحرقنا بالجنب (٢) فقال الى المنبر فحمد الله واثنى عليه وذكر ما لقي من تومته من البلاء والشدة ثم قال لقد كنت انا وصاحبي بضع عشرة ليلة ومالنا طعام الا البرير حتى قدمنا على اخواننا من الانصار فواسونا في طعامهم وطعامهم هذا التمر واني والله الذي لا اله الا هو لو اجد لكم التمر والخبز لأطعمتكموه فانه علة (٣) ان تدرکوا زمانا ومن ادركه منكم يلبسون فيه مثل استار الكعبة ويندو ويراح عليهم بالحنان .

ثم الاراك مردثم برير ثم كبسات كثير النخل بلح ثم بسر ثم رطب يتقل من بعضها الى بعض فنيه اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقامته واقامة صاحبه في النار (٤) الذي توارى فيه بضع عشرة ليلة وكان طعامهم فيها الطعام المذكور فيه وفيه دلالة على شدة الجهد الذي كانا لقياني تلك المدة .

وروى ان عائشة قالت في حديث طويل لم اعقل ابواي الا وهما يدبران الدين قالت فلحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر بنار في جبل يقال له ثور فكثا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابي بكر وهو غلام شاب لقن ثقف فيدأج من عندهما في سحر فيصيح في قريش بمكة كبانت معهم

- 
- (١) زاد في المستدرك (٢ / ١٥) « ويكسونا الحنف » قال في النهاية « هي جمع خفيف وهو نوع غليظ من ارداء الكتان (٢) لفظ المستدرك « وتحرقنا بالجنب » ومثله في مسند احمد (٣ / ٤٨٧) ووقع هنا في الاصل « وتحرقنا بالجنب » وهو خطأ - ح (٣) كذا ويمكن ان تكون « عله » اي لعله ولفظ المستدرك « عسى » (٤) لم يتقدم في الحديث ذكر النار ولا هو في رواية المستدرك ولا في رواية احمد في مسنده ولكن كأنه وقع في بعض الروايات على ما يظهر من فتج الباري باب المعجزة فراجعه - ح .

فلا يسمع امرأته يكفون به الا وعاء حتى يأتيا بها بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى ابي بكر غنمه ويرى عليهما في بيتان في رسل منتهما الحديث فلما نزل ان يقول بين الحديثين اضطراب شديد ولكن الجواب ان هذه الآثار كلها صحيحة لعدل روايتها فيجوز أن يكون كل من طلحة وعائشة اخبر عن غار غير الغار الذي اخبر عنه الفريق الآخر كانت اقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه في كل واحد منهما غير اقامته في الآخر منها وقد شد اقامته مع صاحبه في احدهما قول الله تعالى (لا تنصروه فقد نصره الله اذا خرج الذين كفروا ثانی اثنين اذهبا في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) ثم ما روى عن ابي بكر فيما كان يخافه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم على نفسه في احد الغارين الذين كانوا فيه حين قام المشركون على رأس ذلك الغار روى ان ابا بكر الصديق قال نظرت اقدام المشركين وهم على رؤسنا ونحن في الغار فقلت يا رسول الله لو أن احدهم نظر الى تحت قدميه ابصرنا تحت قدميه فقال يا ابا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثها .

وعن عمرو بن ميمون قال اتى بلال الى ابن عباس اذا تاه سبعة رهط فسألوه عن علي فقال كان اول من اسلم من الناس بعد خديجة ولبس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وقام فجعل المشركون يرمون كما كانوا يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يحسبون انه نبي الله فجاء ابو بكر فقال يا نبي الله فقال علي ان نبي الله قد ذهب نحو بئر ميمون فاتبعه فدخل معه الغار وكان المشركون يرمون عليا حتى اصبح .

كان ذلك من فعل علي لأمر كان من النبي صلى الله عليه وسلم اياه بذلك ليكون سببا لبعث النبي صلى الله عليه وسلم من مكة وليقصر المشركون عن ادراكهم اياه بدليل ما روى عن ابن عباس قال قال علي لما انطلق صلى الله عليه وسلم ليلة الغار فاقامه في مكانه وألبسه برده فجاءت قريش تريد أن تقتل النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا يرمون عليا وهم يرون انه النبي صلى الله عليه وسلم

فجعل يتضور فنظروا فاذا هو على قبالوا لو كان صاحبك لم يتضور ولقد استنكرنا ذلك .

واعلام على ابا بكر حين اتى فظن انه النبي صلى الله عليه وسلم بالمكان الذى قصد اليه لا يكون الا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم اياه بذلك ليلحق به وانفرد ابوبكر بالصحبة له صلى الله عليه وسلم والدخول فى الخوف معه فكان الذى كان من على بعض ليلة وكان الذى كان من ابى بكر ثلاث ليال اوبضع عشرة ليلة والبضع ما بين الثلاث الى العشر فكان جملة ذلك ستة عشر يوما او اكثر انفرد بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقايتة بنفسه مع الخوف والجهد حتى قد ما دار الهجرة فاختص ابوبكر بالذكور فى كتاب الله تعالى وكونه عز وجل معها فى تلك المدة صلى الله عليه وسلم ورضى عن ابى بكر مؤنسه فى الغار وصاحبه .

### فى نهى ابى بكره الاحنف من نصرة على

عن الاحنف بن قيس أخذت سلاحى وانا اريد ان انصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقبنى ابوبكره فقال ابن تريد قلت انصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفلا احد ثنك حديثا سمعته من رسول الله ١٥ صلى الله عليه وسلم يقول اذا توحه المسلمان بسيفيهما قتل احدهما صاحبه فهما فى النار فقيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه قد اراد ان يقتل صاحبه .

لما كان على رضى الله عنه اعلمه النبي صلى الله عليه وسلم انه يقاتل على تأويل القرآن كما قاتل هو على تنزيله علم به انه خليفة رسول الله فيه فطلب المنزلة التى يلحق بها قتال من وعده صلى الله عليه وسلم انه يقاتله وان طلحة والزبير لم يكونا علما ذلك كعلى ولم يكن عندهما على اولى منهما مع علمهما انه لا بد للناس من يتولى امرهم ليقاتل عدوهم ويقيم جمعهم ويأخذزكاتهم ويصرفها فى مصرها ويحج بهم ويقسم فيهم الى غير ذلك مما لا يقوم به الا الائمة قاتلاه اذلك

ولكن من كان معه توقيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اولى ممن ليس معه ذلك فكل فريق منهم قاتل بالتحري والاجتهاد والذي كان من ابي بكر الى الاحنف لم يكن نهيا بل تنبيها له لئلا يقع فيما لا يجوز له اذ من قاتل بالتحري دون من قاتل بالنص فعسى تدركه الحمية بما دخل فيه من القتال فيتأذى عليه فيدخل بذلك في الجنس الذي حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم بما حدثه عنه ، من ذلك قول احدا بني آدم ( نحن بسطت الى يدك لتقتلني ما انا ببساط يدي اليك لا تملك ) الآية وكان له مديده ليدفع عن نفسه ولكنه خاف ان يرجع صاحبه عما كان هم به ويتأذى هو في الدفع حتى يكون في ذلك تلف صاحبه فخاف الله من اجل ذلك ، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم هذا تسمى فيما املك فلا تلحقني فيما تملك ولا املك ، مع علمه ان لا مؤاخذه فيما لا يملك ولكن على التوق من الزيادة فيما لا يملك فكان الذي من ابي بكر للاحنف تنبيها على ما هو غوف عليه وكان انصراف الاحنف على الاشفاق منه لعلمه بنفسه وباخلاقه التي هو عليها .

### في اهتزاز العرش

١٠ عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهتز العرش لموت سعد بن معاذ ، وروى ان امه بكيت وصاحت لما اخرجت جنازة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم الابرقا دمعك ويذهب حزنك فان ولدك اول من ضحك الله له واهتز له العرش ، واهتزاز العرش لم يبين اى العرش هو فقيل انه السرير الذي حمل عليه - عن ابن عمر اهتز العرش لحب لقاء الله عز وجل سعدا فقالوا وما العرش قال سبحان الله لقد تفسخت اعواده او عوارضه وانه على رقابنا فكان آخر من خرج من قبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان سعدا ضبط في قبره ضغطة فسألت الله ان يخفف عنه وقرأ ( ورفع ابويه على العرش ) قال السرير ، ومنه ما روى ان اسيد بن حضير لما اخبر بموت امرأته بكى فقيل له اتبكي قال وما لي لا ابكي وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ان العرش اهتزت اعواذه لموت سعد بن معاذ . وعلى هذا فيحتمل ان الله تعالى الهبه بعد ان حمل عليه سعد بمكانته ومنزلته نصارى ذلك اهلالة لعرقة فاهتز له كالحشبة التي كانت يخطب اليها صلى الله عليه وسلم اشقا قافراق رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وقبل انه عرش الرحمن وروى ان جبريل جاء الى رسول الله .  
 صلى الله عليه وسلم فقال من هذا المبد الصالح الذي مات فتحت له ابواب السماء وتحرك له العرش قال فخرج الى سعد فاذا سعد قد مات . وروى  
 رميثة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات سعد قال لقد اهتز عرش الرحمن وكذلك انتصار الالاء على الخوارج بقولهم منا غسيل الملائكة  
 حنظلة ومنا من اهتز له عرش الرحمن ومنا من حمته الدبر ومنا من اجيزت  
 ١٠ شهادته بشهادة رجلين مشهور لا يخفى ويحتمل ان يكون العرشان جميعا اهتزوا قبل الاهتزاز هو السرور والارتياح فيكون الله تعالى اهم العرشين موضع سعد منه فكان منها ما كان وقبل الاهتزاز كان من الملائكة الذين يحملون العرش ويخفون به واضيف الى العرش كقوله تعالى ( فابكت عليهم الساء والارض ) ( واسئل القرية ) وهذا جبل نجبه ويحبنا اى يحبنا اهله وهم  
 ١٥ الانصار ونحبهم والله اعلم بما اراد الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك .

### في المستشار

- روى مرفوعا المستشار مؤتمن . الرجل اذا استشار اخاه ملتصقا افضل  
 رأيه مقلدا له في ذلك ليمضيه على نفسه فان اشار عليه بخلاف الصواب فقد غشه  
 وخانه وانجانية ضد الامانة ، وروى ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم  
 ٢٠ من استشاره اخوه فاشار عليه بغير رشد فقد خانته . ففيه انه لو اشاد برشد  
 لوفى امانته .

### في النساء والمال

روى مرفوعا تركت بعدى فتنة هي اضر على الرجال من النساء

وقوله صلى الله عليه وسلم لكل امة فتنة وفتنة امتي المال . فقيه انه ترك في ايمته فتنة غير النساء منها فتنة المال وهي تعم الرجال والنساء وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من فتنة النساء وفتنة الدنيا بقوله ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فافتونا الدنيا وفتنة النساء . فان اول فتنة بنى اسرائيل من النساء . وفتنة الدنيا اعم من الجميع اذ المال والنساء وغيرهما داخله فيها .

## في الاعمى البصير

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذ هبوا بنا الى بنى واقف نعود ذلك البصير وكان محبوب البصر ، انما وصف صلى الله عليه وسلم الاعمى بالبصير ولم يذكره بالعمى كما قال تعالى ( ليس على الاعمى حرج ) ١٠ ( عيس وتولى ان جاءه الاعمى ) لان البصير يكون بالقلب وبالعين فذكره النبي صلى الله عليه وسلم باحسن حاله وهو البصير الذي بقلبه وان كان جازا ذكره بالعمى .

## في خير الكافر

عن عائشة قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن جدعان في الجاهلية كان يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا يا عائشة انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وعن عدي بن حاتم قلت يا رسول الله ان ابى كان يفعل كذا وكذا ويصل الرحم قال ان اباك اراد امرانا فدركه ، يعنى كان ذلك لقصد منه قد بلغه وعن سلمان بن عامر انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ابى كان يقرى الضيف ويفعل ويفعل ٢٠ وانه مات قبل الاسلام قال ان ينفعه ذلك فلا ولى قال على الشيخ فلما جاء قال ان ذلك لن ينفعه ولكن في عقبه انهم لن يفتقروا ولن يذلوا ولن يحزوا يحتمل انما رده لان الملك نزل في امر ابى سلمان كما في حديث ابي قتادة هل

يكفر الله خطايه بالقتل في - بيل الله قال نعم ، ثم قال له اردده الا الدين  
كذلك قال جبريل ، وماروى عن حكيم بن حزام انه قال لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم أرايت امورا كنت أتحث بها في الجاهلية من صدقة وعتاقة وصلة  
رحم هل لي فيها من اجر ؟ قال اسلمت على مسلف لك من خير اراد بالخير  
ما يحمد عليه مثله على ما كان منه وان كان لاجر له فيه فلا يخالف ما تقدم  
من الآثار وجملة الامر فيه الرجوع الى مراد العالم بعمله لقوله عليه السلام  
انما الاعمال بالنية ، الحديث ، واذا كانت الاعمال في الاسلام لغير الله لا يكون  
لعاملها الا ما قصد بها فاحرى ان تكون الاعمال في الجاهلية لا يثاب فاعلوها  
ولا يحصل لهم الا ما قصدوا بها من اسباب دنياهم .

١٠

## في الاكل بغيره

عن المستوردان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اكل برجل مسلم  
اكلة فان الله عز وجل يطعمه مثلها من جهنم ومن اكتسى برجل مسلم ثوبا  
فان الله عز وجل يكسوه مثله من جهنم ومن قام برجل مسلم مقام سمعة فان  
الله عز وجل يقوم به مقام سمعة يوم القيامة وذلك على الرجل يأكل بالرجل  
او ال الناس كالذي يأخذ اموالهم ليسد بها قفره و يأخذ نفسه وهو مثل  
ما يقال فلان يأكل بدينه وفلان يأكل بعمله ومثله من اكتسى برجل مسلم  
ومعنى من قام برجل مسلم اى من قام من اجله مقام سمعة لالمعنى استحق به  
ذلك ولكن ليفضحه به ويسمع به فيه كان من اهل الوعيد المذكور .

## في الخيلاء المحصورة

عن جابر بن عتيك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الخيلاء  
ما يحب الله تعالى ومنها ما يكره فاما الخيلاء التي يحب الله عز وجل فاختيال  
المرء بنفسه عند الصدقة وعند القتال ، والخيلاء التي يكره الله عز وجل فالبغي  
والفخر ، الاختيال عند القتال هو احتقار قرنه واقتداره عليه وقلة اكترائه

٢٠

به فيلقى بذلك الرعب في قلب عدوه ومثله الخيلاء عند الصدقة فان الشيطان يعارضه فيها كما قال تعالى ( الشيطان يعدكم الفقر ) الآية غيرى باختياله شيطانه قلة اكثر الله بوسوسته لقوة يقينه وثقته بالجزماء عند ربه فيقهره ويخالف هواه .

## في قصة ايوب عليه السلام

- روى انس مرفوعا ان نبي الله ايوب لبث به بلاؤه ثمان عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الارجلين من اخوانه كما قال من اخصى اخوانه كما نأيد وان اليه ويروحان فقال احدهما لصاحبه تعلم والله لقد اذنب ايوب ذنبا ما اذنبه احد من العالمين فقال له صاحبه وما ذاك ؟ قال منذ ثمان عشرة سنة لم ير حمة الله فيكشف ما به ، فلما راحا اليه فلم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك له فقال ايوب لا ادرى ما يقول غير ان الله عز وجل يعلم انى كنت امر على الرجلين يتنازعان فيذكر ان الله فارجع الى بيتي فاكفر عنهما كراهة ان يذكر الله عز وجل الا في خير ، وكان يخرج الى حاجته فاذا قضىها امسكت امرأته بيده حتى يبلغ فلما كان ذات يوم أبطلها عنها واوسى الى ايوب في مكانه ( ان اركض برجلك هذا منتسل بارد وشراب ) فاستبطأته فتلقته تنظروا قبل عليها قد اذهب الله عز وجل ما به من البلاء وهو على احسن ما كان فلما رأتها قالت اى بارك الله فيك هل رأيت نبي الله هذا المبتلى ؟ والله ما رأيت احدا اشبه به منك اذ كان صحيحا قال فاني انا هو وكان له اندران اندر القمح واندرا للشعير فبعث الله عز وجل مصابطين فلما كانت احدهما على اندر القمح افترشت فيه الذهب حتى فاض وافترشت الاخرى منها في اندر الشعير الورق حتى فاض .

قوله فاكفر عنهما لا يجوز ان يكون كفارة يمين لأنه لا يجوز ان يكفر احد عن يمينه قبل الحنث ولا بعده وهو حى ولكن هذا على الكفارة عن الكلام الذى ذكر الله عز وجل فيه بما لم يكن يصلح ان يذكر فيه والكفارة منطوية لا كفرت به عنه ولكن التنطية قد تكون بفناء المعطى كالبدن في الارض

- يغطي بالطين ولا ينبت الا بعد فناء البذر ولا جله سمى الزادع كافرا وقد تكون بقاء المغطى وظهوره بعد ذلك قال الشاعر ( في ليلة كفر النجوم غامها ) تاويل كفارة ايوب ما كان من ذكر الله من الرجلين بما لا يصلح ان يذكر كان خطيئة قد ظهرت وما ظهر من الخطايا ان لم يغير يعذب الله الخاصة والعامة عليها كما روى مرفوعا ان الله لايهلك العامة بعمل الخاصة ولكن اذا رأوا المنكرين ظهر انهم فلم يغيروه عذب الله العامة والخاصة - فلذلك تلاقاه ايوب بما يدفع به عذاب الله من الصدقة التي تكفر الذنوب وتدفع العقوبات من غير أن يكون للرجلين في ذلك كفارة تنطلي معصيتهم او تقنيها ومثله قوله تعالى ( وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ) والاستغفار ما كان من الجميع ولكنه كان من بعضهم ودفع به العقوبة عن كانت منه المعاصي وعن لم تكن منه وهذا احسن ما تؤول كفارة ايوب عن الرجلين به والله اعلم .

## في الاخوة والصحبة

- روى عن طلحة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فلما اشرفنا على حرة واقم اذا نحن بقبور قلنا يا رسول الله هذه قبور اخواننا قال هذه قبور اصحابنا فلما جاء قبور الشهداء قال هذه قبور اخواننا ، وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، وددت اني قد رأيت اخواننا قالوا يا رسول الله لست باخوانك قال بل انتم اصحابي واخواني الذين يأتون من بعدي وانا فرطهم على الخوض .
٢٠. الاخوة هي المصافاة التي لا غش فيها ولا باطن لها يخالف ظاهرها قال عز وجل ( انما المؤمنون اخوة ، واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ) ومنه لا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا ، والصحبة قد تكون بظاهرها يخالفه الباطن الذي كان مع اصحابها بخلاف الاحوة .

## في الجدل

عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة ابنة رسول الله فقال ألا تصلون؟ قال قلت يا رسول الله إنما انفسنا بيد الله فإذا شاء أن يعثها بعثها ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له ذلك ولم يرجع الى شيئا ، ثم سمعته وهو مدبر يضرب فخذه ويقول ( وكان الانسان أكثر شيء جدلا ) لم يكن منه صلى الله عليه وسلم كراهة لقول علي ولا انكارا منه عليه بل اعجابا بالسرعة جوابه الصائب .

ومنه قول بلال وقد وكله بصلاة الصبح ليلسة التعريس اخذ بنفسى الذى اخذ بنفسك ، فلم ينكر ذلك عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكان فيما تلاه ما يدل على ان الانسان قد يكون معه من الجدل ما يحسن من الجواب بما هو محمود منه .

## في حلاوة المال وخضرته

عن سعيد المقبرى عن خولة قال جئناها لنسئلهما عن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت تحت حمزة بن عبد المطلب تخلف عليها بعده رجل من بنى زريق بغاء زوجها ونحن عندها فقال ما جاء بك قلنا جئنا لنسئلهما عن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لما انظرى ما تحدثين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كذبا على رسول الله ليس كالكذب قالت أشهد أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد دخل على عمه يعوده يقول ان هذا المال حلوة خضرة فمن اخذه بحقه بوركه له فيه ورب متخوض فيها اشتت نفسه من مال الله ورسوله له النار يوم اقيامة لم يقل خاضرا حلوا وهو مذكور لانه رده الى الدنيا اذ كان المال لا يكون الا فيها .

## في استخلاص عمر من بعدة من الصحابة

روى ان عمر خطب يوما فقال انى رأيت فيما يرى النائم ديكا احمر

تقرئ معقد ازارى ثلاث قرأت واتى استعبرت امماء بنت عميس فقالت يقتلك رجل من العجم واتى اخشى ان يكون موقى بقاءة واتى اشهدكم انى ان اهلك ولم اعهد فالامر الى هؤلاء النفر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض، عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن ، وروى مثله بمعناه عمرو بن ميمون ومعدان بن ابى طلحة وهم أئمة العلم عدول فيه مأمونون عليه مقبولة روايتهم فلا يجوز لذى عقل ان يتعلق برواية ابى خزيمة الذى لا يعرف ولا يمد من اهل العلم ولا يعرف له لقاء عمر فيما قد خلفه فيه وبالله التوفيق .

## فى تعليم القرآن وتعليمه

- ١٠ روى مرفوعا خياركم من تعلم القرآن وعلمه او خيركم من تعلم القرآن وعلمه ، فيه اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خير القرن الذى هم منه من تعلم القرآن وعلمه ويجوز أن يكونوا متفاضلين بمعنى زائد على المعنى المذكور من العلم بالاحكام التى فى كتابه واتى اجراها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتيتهم فيها كذلك فيكون بذلك افضل ممن سواه من اهل قرنه ثم كذلك كلما تعلموا بمعنى من المعانى المحموده يفضلون من سواهم ممن هو فى طبقته حتى يتناهى الى من هو اعلاهم فى تلك المعانى فيكون خيرهم وكذلك الحكم فى كل قرن لان الله تعالى فضل امة محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الامم وفضل القرن الذى بعث فيها على بقيتها ثم الذى يليه وهلم جرا الى آخر الزمان .

## فى طول العمر

- ٢٠ عن ابى بكره سئل النبي صلى الله عليه وسلم اى الناس افضل ؟ او قال خير . قال من طال عمره وحسن عمله ، قيل فالى الناس شر ؟ قال من طال عمره وساء عمله ، ظاهره العموم والمراد به الخصوص لانه معلوم انه ليس افضل من الانبياء ولا من الصحابة والمراد من خير الناس ، مثله قوله

تعالى (وأوتيت من كل شيء) و(تذمر كل شيء بأمر ربها) والمراد بهما بعض الأشياء ومثله ما روى عن درة قالت كنت عند عائشة فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيتوني بوضوء فابتدرت أنا الكوز فتوضأ ثم رفع طرفه وأوعينه إلى فقال أنت مني وأنا منك فأقام رجل وكان سألته على المنبر من خير الناس قال أقمهم في دين الله عز وجل ، فيه جلالة درة بنت أبي لهب لأنها كانت من المهاجرات فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها إلى نفسها لا إلى أبيها لأن الله تعالى قال (ولا ترد وازدة وزر أخرى) فكان الذي من أبي لهب لا يتعداه إلى ولده ولا إلى غيره والذي اكتسبته ابنته من الخير لا يتعداها إلى من سواها من أب ولا غيره .

## ١٠ في ما اجتمع لأبي بكر وابنه وابن ابنه من المبايعة

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي قبض فيه روحه مر به ابن عبد الله أو عبد الرحمن بن أبي بكر (١) ومعه أراكفة خضراء فلحظ إليه فدعوته فأخذتها منه فتناولتها إياه فوضعها على فيه وكان رأسه بين صمري ونخري فبينما نحن كذلك أذ رفع رأسه فظننت أنه بعض ما يريد من أهله وكانت ريحاً باردة فقبض الله عز وجل روحه وما أشعر .

(١) الثابت في صحيح البخاري وغيره من رواية جماعة عن عائشة « دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مسندته إلى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب » وفي رواية « ومر عبد الرحمن بن أبي بكر وفي يده جريدة رطبة » ولم يذكر الحافظ في فتح الباري ما يخالف ذلك والله اعلم ، نعم ذكروا أن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر ولد على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال موسى بن عقبة له رؤية وقال ابن شاهين كان اسن من عمه يعني محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي بكر ولد في طريق المدينة إلى مكة في حجة الوداع - ح

علمنا بهذا الحديث انه قد كان لعبد الله ولعبد الرحمن ابن وعمال ابن يكون حينئذ في حال من يسعى الاوسنة متقدمة لفتح مكة وكان الناس بمكة جاؤا ابا بناتهم الصغار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يبيعوا مع آباؤهم كما يبيع من لم يبلغ قبل ذلك كالزبير وعلى فكان ابن عبد الله وابن عبد الرحمن كذلك وكان الناس يأتونه بصبيبا نهم فيمسح على رؤوسهم ويدعو لهم فيكون ابن ابن ابي بكر من اولائك ويحتمل انه كان عقل البيعة فيأيه ويكون ابو بكر ممن تفرد بالبيعة من نفسه يومئذ وبالبيعة من ابنه وبالبيعة من ابن ابنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعلم اجتماع ذلك لأحد من الناس سواه .

## في فضل اهل بدر

- ١٠ عن رافع بن خديج ابي النبي صلى الله عليه وسلم جبريل او قال ملك عظيم فقال كيف اهل بدر فيكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم عندنا افضل الناس قال الملك كذلك عندنا من شهد بدرا من الملائكة لا يعارض هذا قوله جميعا وهم في انفسهم متفاضلون باسباب تختص ببعضهم كالانبياء افضل الناس وفيما بينهم متفاضلون فاهل بدر يفاضلون اهل قرنهم بشهودهم بدر او اختصاصهم بهد

## في احب الناس الى الرسول صلى الله عليه وسلم

- عن اسامة بن زيد قال مررت فاذ على والعباس قاعدا فقالا يا اسامة استاذن لنا قلت يا رسول الله ان عليا والعباس باب يستاذنان فقال اترى ما جاء بهما؟ قلت لا قال لكني ادرى ائذن لهما فذ خلا فقال علي ٢٠ يا رسول الله اى الناس احب اليك؟ قال فاطمة ابنة محمد قال انى است أسألك عن النساء انما أسألك عن الرجال قال من انعم الله عليه وانعمت عليه اسامة ابن زيد قال علي ثم من؟ قال ثم انت ، وفي رواية فذ خلا فقالا يا رسول الله

عن الحسن بن علي قال قال فاطمة قال لا نسألك عن النساء انما نسألك عن الرجال قال اسامة فقال العباس شبه المغضب ثم من يا رسول الله قال ثم علي فقال جعلت عمك آخر القوم؟ فقال يا عباس ان عليا سبقك بالهجرة، وما روى ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا في امرته فقد كنتم تطعنون في امره ابيه من قبل، وايم الله انه كان خليف الامارة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا لمن احب الناس الى بعد، لا يعارض ما ذكرنا لانه لما سأل علي عن احب الناس اليه وعن احب اهل بيته اليه فقال فاطمة دلني في المحبة فوق اسامة وقوله في اسامة من احب الناس يريد من احب الرجال.

وما روى عمر بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشه على ذات السلاسل قال فقلت اي الناس احب اليك؟ قال عائشة قلت فمن الرجال؟ قال ابوها قلت ثم من؟ قال عمر فعد رجالا يحتمل ان يكون عمر وعلم منزلة اهل البيت في المحبة على جميع الناس فكان سؤاله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن احب الناس من سوي اهل البيت وعلم صلى الله عليه وسلم مراده فاجابه عليه واجاب عليا بما اجابه من احب الناس من اهل بيته واسامة كان حيثئذ من اهل بيته لان اباہ كان يدعى زيد بن عدي ثم نسخ بقوله تعالى (ادعوهم لآبائهم) الآية ولكن محبة اسامة بعد اهل البيت قد قدم على غيرهم.

وما روى عن عائشة انها سألت اي اصحاب رسول الله كان ا-  
اليه؟ قالت ابو بكر قيل ثم من؟ قالت عمر قيل ثم من؟ قالت ابو عبيدة بن الجراح قيل ثم من؟ نسكتك يحتمل انها اخبرت علي ما وقع في قلبها وفي ظنهما فقد روى عن عائشة انه ذكر لها على فقالت ما رأيت رجلا كان احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه ولا امرأة احب اليه صلى الله عليه وسلم من امرأته  
فالتوفيق

فالتوفيق انها كانت علمت ان احد الايذهب عنه تقدم اهل البيت في محبته صلى الله عليه وسلم فاجابت اولاً بما اجابت ولما سئلت عن علي اجابت بما اجابت به فيه يحققه ما روى عن النعمان بن بشير ان ابا بكر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع صوت عائشة تقول والله قد عرفت ان علياً احب اليك من ابى مرتين او ثلاثاً. فاستأذن ابو بكر فدخل فاهوى اليها وقال يا بنت فلان ألا اسمعك ترفين صوتك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة ما قالت من ذلك فخرج بحمد الله معاني الآثار ورجلاً تضاد فيه ولم يكن تقدم علي في المحبة على ابى بكر بافضل من تقدم ابى بكر في الفضل عنده صلى الله عليه وسلم فلكل واحد منهما موضعه من محبته ومن فضله رضوان الله عليهم اجمعين .

### في عثمان وخلافته

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد يوماً ما ألقا رسولاً الى عثمان ان الله عز وجل سيقمصك قميصاً فان ارادوك على خلعه فلا تخلعه ، فقيل لها فاین كنت لم تذكري هذا ؟ قالت نسيت . فيه ما يدل على ان اوصافه التي بها استحق الخلافة واجمع الناس على استحقاته . من اجلها لم تتغير عما كان عليه لانه لو احدث ما لا يصح معه بقاءه على الخلافة على زعم بعض لم امره صلى الله عليه وسلم بالتمسك بها .

### في اما بعد

روى النبي صلى الله عليه وسلم من قوله في ابتداء خطبته أما بعد في حديث المسور بن مخرمة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما بعد فان بى هشام بن المغيرة استأذنى ان يتكحوا بابتهم على بن ابى طالب ، الحديث ، والمعنى فيه ان العرب من عاداتها الايجاز والاختصار في الكلام بالايحاء الى ما يفهم به من مخاطبه مراده وكانت عاداتهم استفتاح الكلام

باسم الله وحده والثناء عليه فكان معنى قولهم أما بعد أما بعد الذي كان منهم من التسمية والحمد والثناء كان كذا وكذا فيذكرون حاجتهم مع حذفهم ذكر ما ارادوه من ذلك ولهذا يرفعون بعد اذ كان المضاف والمضاف اليه كالشيء الواحد ولو جاءوا بالكلام لنصبوا بعد فقالوا اما بعد كذا وكذا لانها صفة • فلو حذفوا رفعوا بعد وهو الذي يسمى غاية ومنه قوله تعالى (الله الامر من قبل ومن بعد) ومنه اعطيتك درهما لا غير ولو ذكر والنصبوا غير فقالوا اعطيتك درهما لا غير •

### في شفاعة الاولياء

عن انس بن مالك قال رسول الله صلى الله وسلم اذا كان يوم القيامة ١٠ جمع الله عز وجل اهل الجنة صفوفا واهل النار صفوفا فينظر الرجل من صفوف اهل النار الى الرجل من صفوف اهل الجنة فيقول يا فلان ألا تذكر يوم اصطنعت اليك معروفا فيقول اللهم ان هذا اصطنع الى في الدنيا معروفا فيقال له خذ بيده وأدخله الجنة برحمة الله عز وجل ، فيه ان الشفاعة قد تكون من ذوي المنازل العلية وان لم يكونوا انبياء لكن في اهل التوحيد من المذنبين فضلا من الله على عباده الصالحين فيشفعون على قدر منازلهم كما ان الانبياء يشفعون فيما يشفعون فيه لعلو منازلهم .

### في موضع سوط من الجنة

روى مرفوعا موضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، اى موضع سوط مما اوتي من ادخل الجنة خير من الدنيا وما فيها . اذ لا منفعة في ذلك ٢٠ المقدار من الجنة كما يقول الرجل شبر من دارى احب الى من كذا وكذا ليس على انه ليس له الاشبر منها وانما يعنى ذلك المقدار من الدار التي هي له فقد روى ان أدنى اهل الجنة منزلة يعطى مثل الدنيا وعشرة امثالها .

### في العزلة

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا اخبركم بخير الناس

الناس منزلا؟ قلنا بلى يا رسول الله قال رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله حتى يقتل او يموت ، واخبركم بالذى يليه ؟ قلنا نعم يا رسول الله قال رجل معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور الناس ، واخبركم بشر الناس منزلا ؟ قلنا نعم يا رسول الله قال الذى يستل بالله عز وجل ولا يعطى به ،

لا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم المسلم الذى يخاطب الناس ويصبر على اذاهم .  
خير من المسلم الذى لا يخاطب الناس ولا يصبر على اذاهم ، لان قوله خير الناس عام اريد به الخصوص يعنى من خير الناس كقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس من طال عمره وحسن عمله ، وخياركم من تعلم القرآن وعلمه ، وقال تعالى ( وأوتيت من كل شيء ) ولم تؤت بما اختص الله تعالى به سليمان ،

وكذا قوله اخبركم بالذى يليه يحتمل ان المراد به من خير اهلها ويحتمل ان يكون بين المنزلتين منزلة فيكون من يخاطب ويصبر افضل ممن لا يخاطبهم ولا يصبر على اذاهم باعتزاله شرورهم واقطاعه عنهم واهلها فوق المنزل التي هي قبلها وتكون هذه تليها على حاله يؤيده حديث ابى ذر فيا تقدم في الثلاثة الذين يحبهم الله ذكر فيهم رجل له جار يؤذيه فيصبر على اذاه ويحتسبه حتى يفرج الله له منه اما يموت وما يغيره ، فاذا قال هذه الدرجة بصبره على اذى رجل واحد ١٠  
فالذى بذل نفسه للناس ويصبر على اذاهم ويخاطبهم بذلك اولى .

ويحتمل ان يكون المخاطبة في وقت افضل والاعتزال عن الدس في

وقت آخر افضل من المخاطبة يؤيده حديث ابى ثعلبة الخشنى سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم ) الآية فقال

بل انتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحما مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه رأيت امرا لا بد منه فعليك نفسك اياك امر العوام ، الحديث ، فيكون اعتزال الناس افضل من المخاطبة فلا تضاد . ٢٠

وبما يدل على صحة هذا التاويل ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم انها ستكون قتن تكون فتنة المضطجع فيها خير من القاعد والقاعد فيها خير من

القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي، فإذا وقعت فن كانت له ارض فليحقي بارضه ومن كانت له ابل فليحقي بابله ومن كانت له غنم فليحقي بغنمه ، قال رجل يا رسول الله فن لم يكن له ارض ولا ابل ولا غنم قال فليعبد سيفه ثم ينج ان استطاع النجاة ، ثم قال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت . فاشهد ، قال رجل يا رسول الله فان اكرهت حتى يذهب بي فاصير بين الصفيين فيجىء الرجل فيقتلني قال ييؤء باثلك ويكون من اصحاب النار، فاعزال الناس في هذا الحال مرتبة عالية فيحتمل ان تكون هي المرادة في الحديث الاول .

## في المرأة تقبل في صورة شيطان

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فدخل على زينب بنت جحش فقضى حاجته ثم خرج الى اصحابه فقال لهم ان المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان، لم يرد الصورة الى هي الخلقة لان الله تعالى شبه رؤس الشياطين بالشجرة التي تخرج في اصل الجحيم لقبح ما هي عليه وفظاعته وشبهت المرأة بالشيطان لانه يخاطب قلوب الناس من الفتنة المؤدية الى العقوبة في الدنيا والخرى في الآخرة كما يخاطب قلوب الناس بالقاء الشياطين ما يغويهم ويغريهم الآثام والقبائح قال تعالى (يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة) الآية فكان مثل ذلك ما يكون رؤيهم المرأة مما يوقع في قلوبهم ما لا يخفاء به مما يكون مثل ما يوقعه الشيطان بقلوبهم .

## في مثقال حبة من الكبر او الايمان

عن عبدالله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من ايمان ، وخرجه من طرق يعني لا يدخل النار دخول تخليد كالكافر لان الآثار تظاهرت بدخول المؤمنين المذنبين ونحوهم ، منها بالشفاعة يؤيده حديث انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج من قال لا اله الا الله وكان

في قلبه من الخير ما بزن ذرة .

ولكل نبي دعوة دعا بها لامته واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة ، وعن عبد الله بن مسعود مر فوعا اني لأعلم آخر اهل النار نروجا من النار وآخر اهل الجنة دخولا الجنة ، رجل يخرج من النار حبوا ، فيقال له ادخل الجنة فيدخل وقد احذ الناس مساكنهم فيخرج فيقول اى رب لم اجد فيها مسكنا فيدخل ثم يخرج فيقول رب لم اجد فيها مسكنا فيقول الله عز وجل له ان لك مثل الدنيا وعشرة اضعا فيها او قال هل ترضى ان يجعل لك مثل الدنيا وعشرة اضعا فيها ، فيقول اى رب أتسخر بي وانت الملك قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك حتى بدت نواجذه ، ولا يخرج من النار الا من كان دخلها .

فان قيل ، أفيحوز أن يقال لا يدخل النار من يدخلها فقلت جاء القرآن بمثله قال تعالى ( انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ) فلم يكن ذلك على كل من اشرك بل على من بقى على شركه حتى خرج من الدنيا ، وما من تاب من شركه حتى خرج من الدنيا وهو مؤمن فلا يتناواه لقوله ( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ) الآية الى قوله ( فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات ) فكذا حديث ابن مسعود فيه نفى دخول معه تحليد واثبات دخول بغير تحليد .

والمراد بالكبر هو الترفع عن الناس ووضع الرجل نفسه في موضع لم يضعه الله فيه وغمصه الناس بأزلام دون المواضع التي جعلهم الله فيها وفي ذلك خلاف لحكم الله تعالى فيهم وفيه الوعيد من الله غير مستنكر في ذلك .  
يبين ما قلنا ما روى عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار مثقال ذرة من ايمان ولا يدخل الجنة مثقال ذرة من كفر ، فقال رجل يا رسول الله ان احدا يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا ، قال الكبر بطر الحق وغمص الناس .

وعن ثابت بن قيس قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الكبر فشد فيه وقال ان الله عز وجل لا يحب من كان غنيا لا فخورا قال رجل من القوم واه يا رسول الله ان ثيابي لتغسل فيمجنى بها ضها ويحجنى شرالك نعلي وعلاقة سوطي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك من الكبر • انما الكبر ان تسفه الحق وتتمص الناس .

والعنى فيا رويتا انه لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من كبر ، انه لا يدخل الجنة قبل دخول النار الا ان يغفر الله له لانه دون الشرك ويحتمل ان الحديث عام يراد به الخصوص وهو من سبق في علم الله تعالى انه لا يغفر له فيكون معناه انهم لا يدخلون الجنة قبل ان يدخلوا النار وانما يدخلونها بعد ان يخرجوا من النار لانه لا يمكن اجراؤه على ظاهره انهم لا يدخلون ابدا اذ لا يخلد في النار الا الكفار ، وكذا قوله لا يدخل النار من في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ، عام اريد به خاص وهو من سبق في علم الله تعالى انه يغفر له من الموحدين المذنبين .

## في الامر بأخذ القرآن عن اربعة

١ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا القرآن من اربعة عبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى ابي حذيفة ، سبب اختصاص الامر بالاخذ منهم دون غيرهم مع مشاركتهم لهم في حفظ جميع القرآن كزيد بن ثابت وابي زيد هو ان من يجمع القرآن قد يصلح لأن يؤخذ عنه لضبطه اياه ولحسن اخذه على من يقرأه عليه وقد يجمعه من لا يكون كذلك فاحتمل ان يكون الاربعة يصلحون لذلك ويقدرون عليه من انفسهم ويقدر الناس عليه منهم ومن سواهم يقتصر عن ذلك فأمر الناس ان يأخذوه عن الذين لا تقصير معهم فيما يحتاج اليه في اخذه عنهم دون من يقتصر عن ذلك .

## في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على أبي

- عن أبي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن اقرأ القرآن عليك قال قلت سبحان لك ربك عز وجل قال نعم اقرأ على ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) بالياء جميعا أي بعض القرآن لا كله يؤيده رواية قتادة عن أنس أنه لما قال الله سبحان لك قال الله سبحان لي لجعل أبي يبكي قال قتادة ونبتت أنه قرأ عليه ( لم يكن الذين كفروا ) وهذا كما يقال سمعت القرآن أي بعضه وقال تعالى ( فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ) ومن قرأ شيئا منه مأمورا بالاستعاذة ولا وجه لانكار منكر بأن القاري يقرأ على من فوق رتبته لياخذ عنه حاجته اليه لان قراءة النبي صلى الله عليه عليه وسلم ليوقفه على ما يقرأ عليه حتى يكون آخذا له من فيه كقراءة الشيخ الحديث ، على من سمعه منه وعن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بن كعب ان الله امرني ان اقرئك قال أبي وقد ذكرت عنده قال نعم فاغرودت عنياه وجعل يبكي ، وفي رواية عبد الرحمن بن ابري عن أبي ان الله امره ان يقرئه سورة من القرآن لان يقرأ عليه القرآن .
- ١٥ فان قيل ، فهل لاحد من الصحابة من الرتبة في القرآن مثل ما لأبي منها ؟ قلنا لعبد الله بن مسعود زيادة على ما وجدناه لأبي وذلك ما روى عن أبي ظبيان قال قال عبد الله بن عباس أي القراء تين تقرأ ؟ قلت القراءة الاولى قراءة ابن ام عبد قال بل هي الآخرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن على جبريل في كل عام مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عرض به عليه مرتين فحضر ذلك عبد الله بن مسعود فلم مانسوخ وما بدل ، فكان فيه حضوره لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل ونحن نحيط علما ان تلك المرتبة لم يياها ابن مسعود الا بامر الله عز وجل اياه ان يبلغه اياها .
- ٢٠

ومن عقمة جاء رجل الى عمر بعرفات فقال جئت من الكوفة  
وتركت بها رجلا على المصاحف عن ظهر قلب فنضب عمر وانتفخ قال ويحك من  
هذا ؟ قال عبد الله بن مسعود قال فوالله ما زال يطفأ ويذهب عنه الغضب  
حتى عاد الى حاله التي كان عليها ثم قال والله ما اعلم احدا من الناس هو احق  
بذلك منه وسأحدث عن ذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمر عند ابي  
بكر في امر من امور المسلمين وانا معه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ونرجنا معه فلما دخلنا المسجد اذا رجل قائم يصلي فقام رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ويسمع قراءته فلما كدنا ان نعرف الرجل قال من سره ان يقرأ القرآن  
رطباً كما انزل فيقرأه على قراءة ابن ام عبد ثم جلس الرجل يدعو فقال  
صلى الله عليه وسلم مثل قوله قللت والله لأفدون اليه فلا بشره فعدوت اليه  
فوجدت ابا بكر سبقني اليه فبشره ولا والله ما سابعته الى خير الا سبقني اليه ،  
ففيه حلف عمر انه لا يعلم احدا من الناس احق بما ذكر له من ابن مسعود وابي  
وغیره حتى خلا سالم فانه كان مات وخلا ابي زيد فانه قد يجوز أن يكون  
مات قبل ذلك لان موته كانت في ايام عمر ، وعن أبي وائل قال خطبنا  
عبد الله على المنبر فقال والله ما نزل من القرآن شيء الا وانا اعلم في اي شيء  
نزل ؟ وما احدا اعلم بكتاب الله مني وما انا بخيركم ولواني اعلم احدا يبلغه الابل  
اعلم بكتاب الله مني لأتيت ، قال ابو وائل فلما نزل من المنبر جلست في الخلق  
فلم ينكر احدا ما قال ، وفي سكوت الصحابة من الانكار عليه دليل على  
متابعتهم له فيه .

## في الاعلام بحال عائشة

٢٠

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنساءه ايكن  
صاحبة الجمل الا دب تنبجها كلاب الحوآب يقتل عن يمينها وشم لها قتل كثير ثم  
تنجوبعد ما كادت ، قيل فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقف على اي  
ازواجه

ازواجه يكون ذلك منها وليس كذلك فانه صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي انه سيكون بينك وبين عائشة امر؟ قال انا يا رسول الله قال نعم قال انا من بين اصحابي؟ قال نعم قال فانا اشقاهم يا رسول الله ، قال لا فاذا كان ذلك فارددها الى ما منها ، ولا تضاد بينهما اذ يجوز أن يكون اعلم الله تعالى نبيه احدى زوجاته ابجلا ثم بينها له يا فاشافيا نحا طيب عليا بما خاطبه بعد ذلك .

## في التفدية

روى ان وفد عبد القيس لما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله جعلنا الله فداك ما يصلح لنا من الاشربة فقال لا تشربوها في التقير قالوا يا نبي الله أتدرى ما التقير؟ قال نعم الجذع ينقر وسطه ولاني الدباء ولا في الحنم .

وعن ابي عبد الرحمن الفهرى قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في فسطاطه فقلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته الروحاح يا رسول الله فقال اجل ثم قال يابلل خار من تحت سمرة كأن ظله ظل طائر فقال ليبيك وسمديك وانا فداك فقال أسرج لي فرسى ، الحديث ١٠

فهل كيف يقبل هذا وقائله غير قادر عليه وغير مجاب اليه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لام حبيبة لما قالت اللهم متعني بزوجي رسول الله وبابي ابى سفيان وباني معاوية فسألت لآجال مضروبة وارزاق مقسومة وآثار معلومة لا يعجل منها شيء قبل حله ولا يؤخر بعد حله .

والجواب ان السائل والمستأثر له يعلبان انه غير مجاب اليه ومعناه لو وصل الى ذلك وقدر عليه لفعله فلم يكره ذلك من قائله لما به مما يوجب المودة من بعضهم لبعض ويؤكدا لآخوة وذلك كدعاء بعضهم لبعض بطول البقاء وزيادة العمر والنسيء في الاجل وهو معروف عرفا غير مستنكر نصا .

وعن محمد بن سيرين قد علم المسلمون ان لا دعوة لهم في الاجل ،  
وعن علي بن ابي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لسعد يوم  
احد ايام فداك ابي وامى ، وعن سعد بن ابي وقاص لقد جمع لى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم احد ابويه ، وقال صلى الله عليه وسلم للحسن والحسين  
يا ابي انتما وامى من احببى فليحب هذين ، يعنى لو كنت اقدر على ان اجعل ابي  
وامى فداء لمن جعلتهما فداء له لفعلت لما قد بلغ منى نهاية مبلته .

## فى نسبة الرجل الى موضع استيطانه

عن انس مرفوعا قال ليصين قوما سفع من النار عقوبة بذنوب  
عملوا ثم ايدخلهم الله الجنة بفضل رحمته وشفاعة الشافعين يقال لهم الجنةيون  
سموا جهنميون وان لم يولدوا بجهنم لأنهم حلواها واقاموا بها وهو مذهب  
ابى يوسف ان من حل بموضع فوطنه جاز أن يقال انه من اهله خلافا لابي  
حنيفة من انه اهل من موضع ميلاده لا غيره من المواضع التى تحول اليها لأنه صلى الله  
عليه وسلم تحول الى المدينة ولم يخرج منه من ان يكون من اهل مكة ولكن لأبى  
يوسف انه يقال له مدنى لاستيطانه المدينة وان لم يكن ولد بها وفيه ما دل على  
جواز القول بعد انتقاله من الموضع الذى قد صار من اهله باستيطانه اياه  
انه من اهل الموضع الاول يقال لمن سكن مصر من اهل الكوفة كوفى كماسمى  
الجهنميون بعد انتقالهم الى الجنة ، ولرب انتصر للامام ان يقول انما سموا  
الجهنميون لان بنى آدم لا يولدون فى الآخرة ولكن جهنم اول موضع لمن  
دخلها كولد الشخص اول موضع وجد فيها للاقامة فيها .

## فى العجوة والكافة

عن ابن عباس مرفوعا العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم والكافة  
من المن وفيها اوماؤها شفاء للعين ، والكبش العربى الأسود شفاء من عرق  
النساء يؤكل من لحمه ويحصى من مرقة ، ولا يضاده حديث صلواته صلى الله عليه

وسلم عند المقام مع الجماعة فلما فرغ من صلاته اهوى بيده بينه وبين الكعبة كأنه يريد أن يأخذ شيئاً بيده فقال هل رأيتموني حين قضيت الصلاة أهويت يدي قبل الكعبة كأنى أريد أن آخذ شيئاً قالوا نعم يا نبي الله قال ان الجنة عرضت على فرأيت فيها الاعاجيب والحسن والجمال فمرت بى خصلة من عنب فاعجبني فاهويت اليها لآخذها فسبقني ولو أخذتها لفرستها بين أظهركم حتى تأكلوا من فاكهة الجنة واعلموا ان العجوة من فاكهة الجنة .

- فان لو امتناع لامتناع فدل على انهم لم يأكلوا من فاكهة الجنة لانه يحتمل ان مراده بان العجوة من فاكهة الجنة عن الله تعالى انحف بعض اوليائه بشيء من عجوة الجنة فأكل من ذلك وغرس نواه في الدنيا فكان عنه الخيل الذى منه العجوة وان انتقلت عما كانت عليه ألا ترى ان النواة من الحجاز اذا غرس في غير الحجاز احدثت الارض المغروس فيها الى ثمار كلها ويقال انها من الحجاز ويؤيده قوله لو أخذته لفرستها لفرست نواه لان العنقود لا يفرس حتى تأكلوا من ثمار الجنة ويحتمل ان يكون حتى تأكلوا من ثمار الجنة يريد العنب الذى في العنقود لا ما سواه، وقوله العجوة من فاكهة الجنة، يقضى بصحة قول ابى يوسف وعده في ان الرطب من الفاكهة وكذا قوله صلى الله عليه وسلم جواباً لليهود يا عده في الجنة فاكهة قال فيها فاكهة ونخل ورمان لاستحالة اجابة من سواه عن الفاكهة بذكر ما سواها ولا وجه لمن حمل الآية على التأكيد من باب قوله تعالى ( من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال ) لان الحجة قامت في ذلك وفي ( اذا خذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح ) ولم تقم الحجة بمثل ذلك في الرطب انه من الفاكهة .

وروى من تصبى كل يوم سبعة من عجوة العالية لم يضره ذلك اليوم سحر ولا سم وروى من ابتكر سبع تمرات ما بين لابتى المدينة لم يضره ذلك اليوم سم حتى يمسي فيه ان المراد بالعجوة في الحديث عجوة في المدينة لا ما سواها من جنسها .

وعن جابر كثرت الكفاة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض اصحابه ان الكفاة من جدري الارض فامتنعوا من اكلها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فصعد المنبر فخطب فقال الا ما بال اقوم يزعمون ان الكفاة من جدري الارض الا وانها ليست من جدري الارض الا ان الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين الا ان العجوة من الجنة وفيه شفاء من السم، فيه بيان سبب اعلام الرسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في الكفاة ما اعلمهم فيها .

### في اول نبي بعث

عن انس مرفوعا اول نبي بعث نوح عليه السلام يعني اول نبي بعث الى من في الارض جميعا في زمنه دل عليه تعريق الارض كلها عقوبة لهم اذعتوا ولا يكون ذلك الا باستحقاق الجميع عقوبة المخالفة لان اليا س من المرسلين وهو ادريس وهو جد نوح (١) لان نوحا هو ابن لامك بن متوشلح بن (١) لم تهم حجة على ان اليا س هو ادريس ولا ان ادريس هو جد نوح ومع ذلك ففي كون نوح بعث الى اهل الارض جميعا نظر في الصحيحين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبل . . . » الحديث ، عديهن « وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعث الى الناس عامة » ويؤيده في نوح ان في القرآن مواضع في ارساله الى قومه منها في سوره قوله تعالى ( انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك ) واحسن الاجوبة ما نقله الحافظ في كتاب التيمم من فتح الباري عن ابن عطية وحاصله بايضاح وزيادة ان معنى بعث الرسول الى قومه خاصة ان يؤمر بالتجريد لتبليغهم وتكليف المشاق في الذهاب اليهم والتردد عليهم وتجهش الاخطار في ذلك بحسب ما يستطيعه ولا يؤمر بمثل ذلك في غير قومه بل يكفيه ما ييسره ، وعلى غير قومه اذا بلغتهم دعوته ولم يكن فيهم ما يغنيهم عنها ان يأتوه ويؤمنوا به ويتبعوه ، مثلاه عليه السلام بعث الى قومه عاد خاصة فعليه الحجر لتبليغهم وبذل وسعه في ذلك فاما بقية الاقوام في عصره فعلى اقسام ، الاول من لم يبلغهم دعوته =

اخنوخ وهو اديس الا انه كان مبعوثا الى قومه خاصة بدليل قوله تعالى ( اذ قال لقومه اتدعون بعلا ) الآية فلا مخالفة بين الحديث وبين الكتاب كما توهم بعض لانه لم ينطق عن هوى بل عن وحى كالقرآن يصدق بعضه بعضا قال تعالى ( ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ) .

### في النهي عن المبالغة في الحلب

عن ضرار بن الازور قال أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بلقوح من اهل فقال احلبها فذهبت لاحدها فقال لا تجهدا دع دواعي اللبن .

فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب اخلاق العرب فيما لم يؤمر بخلافها وكان عادتهم في حلب الناقة تبقية شيء من اللبن في ضرعها فاذا احتاجوا لضيف نزل بهم او لحاجة احتلبوا مما كانوا قد ابقوه في الضرع وان قل ثم خلطوه بماء بارد ثم ضربوا به ضرعها واذنوا منه حوارها او جلده محشوا ان كانوا نحره فتلحسه تندر عليه من اللبن مسل ضرعها فيصرفون فيما يحتاجون الى صرفه من اضيا فهم ومن انفسهم فأمرهم صلى الله عليه وسلم بذلك لهذا المعنى والله اعلم .

- 
- ١٥ = اصلا فهو لا . لا كلام فيهم ، الثاني من بلغتهم دعوتهم ولكن لهم بهي آخرى بين اظهرهم او قدمات ولكن شريعته محفوظة عندهم حفظا يوثق به فهو لا يكفيهم ما عندهم ولا يلزمهم ان يأتوا هودا ، الثالث من بلغتهم دعوته وليس لهم نبي سوى ولا شريعة محفوظة فهو لا يلزمهم ان يأتوا هودا ويتبعوه اذ لا يعقل ان يعلموا انهم على غير هدى وان هنالك نبيا لله يمكنهم الوصول اليه ثم لا يلزمهم ذلك ولا يخفى انهم اذا جاؤه ونيسر له ارشادهم لزمه ذلك اذ لا يعقل .
- ٢٠ ان يقول لهم ابقوا على كفركم وجهاكم ولا شان لي بكم انما بعثت الى غيركم ، هذا محال اذا تقرر هذا فنوح عليه السلام بعث الى قومه خاصة كما دل عليه القرآن وحديث « اعطيت جسما لم يعطهن احد قبلى .. » ولكن اتق ان كان بقية الاقوام في عصره كلهم من القسم الثالث لم يكن في قوم منهم نبي سوى =

## في لاوحي الا القرآن

- عن ابن عباس لاوحي الا القرآن ، ما قاله دأيا بل توقيفا وليس فيه ما يدفع ان يوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم يا شفاء كثيرة ليست في القرآن ويكون معنى قوله لاوحي الا القرآن اى القرآن نفسه وما امر به القرآن مما يقوله .
- الاباقرآن لان الله عز وجل قال لنا فيه ( وما آتاكم الرسول فخذوه ) الآية ويكون هذا مراد ابن عباس كما كان مراد على بن ابي طالب في جواب سؤال ابي ججيفة عنه هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شىء سوى القرآن قال لاوالذى فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم - وى القرآن الا ان يؤتى الله فيها في القرآن وما في الصحيفة قال قلت وما في الصحيفة
- ١٠ قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر ، تخلف بما حلف ومعه من السنة ما قد كان معه التى منها الوحي الذى يوحى اليه مما ليس هو بقرآن لان ما كان معه من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم داخل في القرآن اذ كان قبولهم اياه منه صلى الله عليه وسلم بامر القرآن اياه به ، يحتمل ان يكون قوله لاوحي سوى القرآن من باب لا عالم سوى فلان يعنى هو فى اعلى مراتب العلم وكل عالم سواء
- ١٥ = ولا شريعة محفوظة وبلغتهم كلهم دعوة نوح لطول عمره وقلة اهل الارض فى زمانه وتقارب بلد انهم فلز منهم كلهم اتباعه أن ييذلو او سمعهم فى تعرف دعونه وتعلم شريعته فلما اتفق هذا صبح ان يقال انه بعث الى اهل الارض جميعا ولكن هذا المعنى غير المعنى فى بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى اهل الارض جميعا فان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم امر بتبليغ الناس جميعا وزمهم جميعا
- ٢٠ اتباعه حتى لو كان فى عهده انبياء لزمهم اتباعه كما فى الحديث « لو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي » وكذلك من كان من الاقوام عندهم شريعة يرونها محفوظة لم يشنهم ذلك بل عليهم اتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم وشريعته وقد قام صلى الله عليه وآله وسلم بمسأمة التبليغ بنفسه ورسالة وبكتابه ثم امر امته بتبليغهم ذلك والله الموفق ، اليما .

دون رتبته لان لا عالم اصلا سواء ومثله لا زاهد الا عمر بن عبدالعزيز وفي الدنيا زهاد كثير الا انهم لم يقدروا من الدنيا على مثل ما قدره ربه سبحانه فيها.

## في ان عثمان داخل في بيعة الرضوان

- عن المسور و مروان بن الحكم في حديث الحديبية وقد كان بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خدش بن امية الى مكة وحمله على جمل له يقال له الثعلب فلما دخل عثرت به قريش فارادته ومنعته الاحابيش حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا عمر بن الخطاب ليعثه الى اهل مكة فقال يا رسول الله اني اخاف قريشا على نفسي وليس بها من عدى بن كعب احد يمنعني وقد عرفت قريش عداوتي اياها وغلظتي عليها ولكني اذكك على رجل اعز بها مني عثمان بن عفان فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعثه الى قريش يخبرهم انه لم يأت بحرب وانه انما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فخرج عثمان حتى اتى مكة فلقه ابان بن سعيد بن العاص فزل عن دابته وحمله بين يديه وردفه واجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق عثمان حتى اتى ابا سفيان وعظما قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ارسله به فقالوا لعثمان ان شئت ان تطوف بالبيت فطف به قال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم فكانت بيعة الرضوان وكانت بيعتهم على ان لا يفروا ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذي ذكر من امر عثمان باطل .

٢٠

فكان عثمان هو السبب في البيعة الرضوان وبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها على ما لم يبايع من قبل على مثله، وقول من قال ان عثمان كان غائبا فلم ينل فضيلتها قول جاهل بالآثار وبمناقب الصحابة بل كان له اجل ما كان لاحد ممن كان حاضرا تلك البيعة يؤيده قول ابن عمر ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال يوم بدر إن عثمان انطلق في حاجة الله عز وجل وحاجة رسوله  
فضرب بسهم ولم يضرب لاحد غاب غيره وبث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عثمان يوم بيعة الرضوان وهو يريد أن يدخل مكة فقال إن عثمان انطلق في  
حاجة الله عز وجل وحاجة رسوله وإنى أبايع الله له فصق احدى يديه على  
الانحرى فبان بحمد الله انه كان لعثمان في تلك البيعة مع غيبته عنها ما لم يكن لاحد  
شهادها سواه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم بايعه وصفق يده على يده فأي  
فضيلة كهذه الفضيلة .

## في عشرة من الصحابة فيهم سمرة آخرهم مواتي النار

١٠ عن أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم عشرة من اصحابه فيهم سمرة  
آخرهم مواتي النار، وعنه كنت أنا وابن عمر وسمرة انطلقنا نطلب النبي صلى الله  
عليه وسلم فقبل توجه نحو مسجد التقوى فأتيناها فاذا هو قد اقبل واضعا يده  
على منكبي ابى بكر والانحرى على كاهل عمر فلما رأيناها جلسنا فقال من هؤلاء؟  
فقال ابو بكر هذا ابو هريرة وعبد الله بن عمر وسمرة، فقال اما ان آخرهم مواتي  
في النار فمات ابو هريرة وابن عمر ثم مات سمرة. وعنه انه قال لي ولحفيفة  
١٠ ولسمرة آخرهم مواتي النار وكان يسئل بعضهم عن موت بعضهم وكان  
آخرهم موات سمرة .

يحتمل انه اراد به نار الآخرة ولكن لما كان موحدًا يؤول امره الى  
الخير ويحتمل نار الدنيا وانه موته في النار لا انه من اهل النار كما اجاب محمد بن  
٢٠ سيرين لما سئل عن امره قال اصابه كزاز شديد فكان لا يكاد يد فافأمر بقدر  
عظيمة فملئت ماء و اوقد تحتها وانخذ هو فوقها مجلسا فكان يصعد اليه فيجد  
حرارتها فتدثته فيينا هو كذلك اذخسف به، فظن ان ذلك هو لذلك فلم ان النار  
المذكورة في امره كانت من نيران الدنيا فعاد الى الاعلام بفضيلة سمرة وانه من  
جملة الشهداء الذين اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اهم شهداء بالحريق

فكان هذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم لنسوانه اسر عكن لحاقى اطلولكن يدا فلها  
توفيت زينب ابنة جحش وكانت قصيرة صنبا تصنع يدها ما تحرجه في  
سبيل الله عابن انها كانت اطلولهن يدا بالخير وبان لمن بعد موته صلى الله عليه  
وسلم كما بان للناس امر سمرة بعد موته رضى الله عنه .

### في الدعاء للانصار وابنائهم

- عن زيد بن ارقم انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر  
للانصار وعنه انه كتب الى انس بن مالك يعزيه بمن اصيب من ولده وقومه يوم  
الحرّة وأبشر وابشرك ببشرى من الله عز وجل سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا بناء الانصار ولا بناء ابناء الانصار ولنساء  
الانصار ولنساء ابناء الانصار ولنساء ابناء الانصار وكان ابو بكر يهين عمرو  
ابن حزم يقول انا آخر من بقى من اهل هذه الدعوة ما بقى احد غيرى ،  
قيل فيه ما دل على ان ابناء الانصار لم يدخلوا في الانصار ولهذا ذكرهم ثانيا  
وقيل بل هذا من باب قوله تعالى ( واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن  
نوح ) بعد دخولهم في النبيين ، ولا يقال كيف يدخلون في الانصار ولم يكن  
منهم نصرّة ؟ لانه صلى الله عليه وسلم حين تلبظ عبد الله بن ابي طلحة قال حب  
الانصار التمر ، ففيه انه من الانصار ولم يكن منه نصرّة وكان صلى الله عليه وسلم  
اخذ من تمرات العجوة ومضغه بجمعته بريقه فاوجره اياه فتلبظ الصبي وقيل  
له سمع يا رسول الله قال هو عبد الله .

- فان قيل فلم لا يسمى ابن المهاجر مهاجرا ؟ قلنا لان المهاجرين اسلموا  
في دارهم فن هاجر بنفسه كان مهاجرا والانصار اتوا اليه صلى الله عليه وسلم الى  
مكة فبايعوه على ان يمنعه فيما يمنعون منه انفسهم وابنائهم ففقدوا له النصرّة على  
انفسهم فدخل في تلك البيعة ابناؤهم كدخولهم فيها كما يدخل ابناء اهل الحرب فيما  
يصالح الامام اياهم عليه مما يجري عليه امورهم في المستقبل ومثله صلح عمر  
نصارى بنى تغلب على ما كان صالحهم عليه من تضعيف الصدقة حتى دخل فيه

من حضر صلحهم منهم ومن لم يحضر منهم ودخل فيه من يولد منهم بعد ذلك الى يوم القيامة قتل ذلك الانصار والصالحون على النصرمة للنبي صلى الله عليه وسلم بعد قدومه عليهم ذلك فدخل فيه من حضر منهم ومن كان غائبا منهم ومن سواهم ممن يولد الى يوم القيامة .

## في لا ينجى احدا عمله

عن ابي هريرة مرفوعا ان ينجى احدا منكم عمله فقال رجل ولا اياك يا رسول الله؟ قال ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمته منه وفضل ولكن سدوا هذا قبل قولك قوله تعالى ( انا نتحناك نتحا مينا ) الآية بالحديث فعمل حاله التي لم يكن عالم بها قبل قوله وكذا انزل عليه في اصحابه ( ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات ) الآية، ذكر لهم الجنة ولم يذكر فيها انزل عليه في نفسه وذلك على عادة الفصاحة في الاختصار على ما يفهم به المخاطب المراد لان الصحابة انما استحقوا الجنة بصحبته صلى الله عليه وسلم واجابتهم له الى ما دعاهم اليه من الطاعة التي كان يفعلها وزيادة من جنسها واذا كانوا بتقصيرهم عما هو عليه يستحقون الجنة كان صلى الله عليه وسلم مجازته اياهم وزادته عليهم بالجنة ١٥ اولى وبدخوله اياها اخرى .

## في سحر اليهود

سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحر ك في بئر بني فلان فأرسل عليا فجا به فامر أن يحل العقد ويقرأ آية فجعل يقرأ ويحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما انشط من عقال فما ذكر ذلك اليهم ودى شيئا مما صنع به ولا رءاه في وجهه، فيه ما دل عليه بقاء السحر الى ذلك الوقت بخاز بقاء عمله بعد ذلك ايضا



## في التوديع

عن قرة قال كنت عند عبد الله بن عمر فأردت الانصراف فقال  
كما أنت حتى أودعك كما ودعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ يدي  
فصاحني ثم قال أستودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك .

وعن موسى بن وردان قال أتيت أباهيريرة أودعه لسفر أرده  
فقال أبوهيريرة ألا أعلمك يا ابن أنسى شيئاً علمته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اقوله عند الوداع قلت بلى فقال قل أستودعك الله الذي لا يضيع ودائعه .

في الحديث تقصير عما في الحديث الأول والمكمل أولى ، وعن  
يزيد الخطمي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شجع جيشاً بلغ ثنية  
الوداع فقال أستودع الله عز وجل دينكم وأمانتكم وخواتم أعمالكم ، فيه  
ان موضوع الأمانة لموضع الإيمان الذي هو الدين فإنه روى مرفوعاً  
لا إيمان لمن لا أمانة له . فمقلنا بذلك ان كل واحدة منها مضمنة بعبارة  
فأستودعنا جميعاً .

## في مرحبا وسهلا

عن أبي جحيفة ان نفرا من بني عامر أتوا النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال لهم مرحبا ، وروى ان عليا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له مرحبا  
واهلا ، وقال لفاطمة مرحبا وقال للانصار مرحبا ، والرحب المكان الواسع  
قال تعالى ( حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ) وأما الأهل فالمراد انك  
نزلت منزلة الرجل في أهله في الأكرام والراحة عندهم ، وعن بريدة قال  
قال نفر من الانصار لعلي عندك فاطمة فأق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ما حاجة ابن أبي طالب فقال يا رسول الله ذكرت فاطمة ابنة رسول  
فقال مرحبا واهلا لم يزد عليه ما خرج على أولئك الرهط وهم ينتظرونه  
فقالوا وما وراءك ؟ قال ما أدرى غير أنه قال لي مرحبا واهلا فقالوا يكفيك

من رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاك الأهل والأعطاك الرحب فلما كان بعد ما زوجه قال يا علي لابد للعرس من وليمة فقال سعد عندى كبش وجمع له رطل من الأنصار أصعا من ذرة فلما كان ليلة البناء قال لا تحدث شيئا حتى تلقانى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فرغ منه ثم أفرغه على علي فقال اللهم بارك فيها وبارك عليهما وبارك لهما فى نسلهما ، قال ابن عساق النسل من النساء ، وما فى هذا من قوله صلى الله عليه وسلم لعل دليل على ما تأولنا عليه هاتين الكلمتين .

## فى شهوده صلى الله عليه وسلم حلف المطيبين

- ١٠ عن عبد الرحمن بن عوف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهدت مع عمومى حلف المطيبين وما أحب أنى حمر النعم وإنى أنكته حلف المطيبين عند أهل الأنساب كان قبل عام الفيل بمدة طويلة وكان ذلك الحلف فى ثمانية أبطن من قريش وهم هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل وعبد مناف وتيم بن مرة واسد بن عبد العزى وزهرة بن كلاب والخارث بن فهر لما حاول بنو عبد مناف إخراج السقاية واللواء من بنى عبد الدار فتصافت هذه الأبطن على ذلك وبعثت إليهم أم حكيم ابنة عبد المطلب بجفنة فيها طيب فغمسوا فيها أيديهم ثم ضربوا بها الكعبة توكيد الحلفهم فسموا بذلك مطيبين ثم تركوا ما بأيدي عبد الدار على حاله لما خافوا وقوع القتال بينهم وكان مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك عام الفيل .
- ٢٠ عن عبد الله بن قيس بن مخزومة عن أبيه وأنت أنا والنبي صلى الله عليه وسلم عام الفيل ، بغزى الأمر على ما ذكرنا حتى قدم مكة رجل من زبيد بتجارة له فباعها من العاص بن وائل السهمى فمطله بها وغلبه عليها فحمله ذلك على أن أشرف على ابن قيس حين أخذت قريش مجالسها ثم أنشأ يقول .

يا آل نهر المظلوم بضاعتهم  
ومحرم اشعث لم يقض عمرته  
هل مخفر من بني سهم يقول لهم  
ان الحرام لمن تمت حرامته  
ببطن مكة نأى الاهل والنفر  
امسى يتاشد حول الحجر والحجر  
هل كان فينا حلالا مال معتمر  
ولا حرام لثوب الفاجر الغدر

فلما سمعت ذلك قرئش تحالفوا عند ذلك حلف الفضول وكان تعاقده

قبائل اجتمعوا في دار عبد الله بن جدعان بنو هاشم وبنو المطلب واسد بن  
عبد العزى وزهرة بن كلاب وتيم بن مرة فتعاهدوا على ان لا يجدوا بمكة  
مظلوما من اهلها ومن غيرهم ممن دخلها الا قاموا معه وكانوا على انظام حتى  
يردوا عليه مظلمته فسمت قرئش ذلك حلف الفضول وكان اهل المذكورون

١٠ مطيبين جميعا لأنهم من المطيبين الذين كان الحلف الاول الذي ذكرناه فيهم  
وهو المراد به بقوله صلى الله عليه وسلم شهدت مع عمومتى حلف المطيبين هو حلف  
الفضول الذي تحافه المطيبون الذي لم يشهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اولا فبان بمحمد الله جهل من قال انه صلى الله عليه وسلم ولد بعد فكيف شاهده ،  
قال صلى الله عليه وسلم شهدت حلقا في دار ابن جدعان بنو هاشم وزهرة وتيم  
وانا فيهم ولودعيت به لاجبت وما احب ان اخيس به وان لى حمر النعم ، قال  
١٥ وكانت مخالفتهم على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان لا يدعوا الا حد عند  
احد فضلا الا اخذوه وبذلك سمي حلف الفضول وكان ذلك الحلف اشرف  
خاف في الجاهلية ولذا شاهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمى ايضا حلف  
المطيبين اذ كان اهل مطيبون جميعا .

## لا يقال للمنافق سيد

٢٠

عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال صلى الله عليه وسلم لا تقولن للمنافق سيد  
فانه ان يكن سيدكم فقد انحطتم ربكم ، السيد هو المستحق للسودد وهو الاسباب  
العالية التي يستحق بها ذلك كسعد بن معاذ الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لقومه قوموا الى سيدكم ، وقال صلى الله عليه وسلم لى سامة من سيدكم

قالوا جدين قيس ثم ذكروه بالبخل قال ليس ذلك سيدكم ولكن سيدكم البراء بن معرود .

- قال جابر ابوبكر سيدنا واعق سيدنا يعني بلالا ، والمنافق لما كان موصوفا بالانفاص لا يستحق هذا الاسم فتسميته بذلك وضع له بخلاف المكان الذي وضعه الله فيه فاستحق السخط بذلك ، وقيل معنى قوله ان يكن سيدكم .
- فقد اسخطتم ربكم يعني لا يكون سيدهم وهو منافق الا ان يكونوا بمنزلته في النفاق الذي يستوجب به سخط الله لأن الاسلام يعلو ولا يعلى عليه .

## في العبادة في الهرج

- عن معقل بن يسار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العبادة في الهرج كهجرة الى ، الهرج ما شغل اهله عن غيره مما هو اولي بهم من عبادة ربهم فمن تشاغل بالعبادة في تلك الحال كان متشاغلا بما أمر بالتشاغل به تاركا لما قد تشاغل به غيره من الهرج المنهي عن الدخول فيه والكون من اهله فاستحق بذلك الثواب العظيم .

## في ثواب البر وعقوبة البغي

- عن عائشة مرفوعاً ان اسرع الخير ثوابا البر وصلة الرحم واسرع الشر عقوبة البنى وقطيعة الرحم ، وعن ابي بكرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ذنب هو اجدر أن يجعل الله عز وجل العقوبة لصاحبه في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البنى وقطيعة الرحم ، المراد منه من كان منه البنى وقطيعة الرحم من اهل التوحيد الذي لم يخرج منه بذلك لأنه لم ان الكفر اغلظ من ذلك والعقوبة عليه اشد .

## في التجوامع من الدعاء

عن عائشة قالت دخل ابوبكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اصلي الصبح فكلمه بكلام كأنه كره ان اسمعه فقال عليك بالجوامع

الكوا مل فقلت عائشة فأتيت ما قولاك الجوامع الكوا مل؟ فذكر هذا الكلام ، اللهم اني اسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم اعلم ، واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم اعلم ، وأسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل ، واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ، وأسألك من الخير الذي سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم واعوذ بك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم ، وأسألك ما قضيت لي من امر أن تجعل عاقبته رشداً ، وله طرق كثيرة صحيحة .

والمراد بالجوامع من الدعاء التقديم لها على ما سواها من الدعاء على ان مراده التعجيل لعمل الخير خوف ما يقطع عنه مما لا يؤمن على الناس فأمر بالجوامع من الدعاء لذلك كثرت ما أمر به الناس في الحج ان يتمجلوا اليه خوف ما يقطعهم عن ذلك من مرض او حاجة ، عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجلوا الحج فان احكمكم لا يدري ما يرخص له ، فأمر بالجوامع من الكلام خوفاً من ان يقطعه عن ذلك ما يقطع عن مثله .

ومنه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على جويرية وهي في مصلاها تسبح وتذكر الله فانطلق لحاجته ثم جاء بعد ما ارتفع النهر فقال لها يا جويرية ما زلت في مقعدك قالت يا رسول الله ما زلت في مقعدى هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد قلت اربع كلمات اعيدهن ثلاث مرات هو افضل من كل شيء قلتيه ، سبحان الله عدد خلقه ، سبحان الله رضا نفسه ، سبحان الله مداد كلماته ، سبحان الله زنة عرشه ، والحمد لله رب العالمين ، وخرجه من طرق فدل هذا على ان جميع ما يحتاج الناس الى استعماله من الكلام الذي يتقرب به الى خالقهم ينبغي ان يمثل فيه هذا المعنى واذا كان ذلك في الكلام كان في الافعال التي يفعلونها للقربة اليه ايضاً كذلك .

## في استحلاف علي الرواية

- عن علي بن أبي طالب قال كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً نفعني الله بما شاء منه وإذا حدثني غيره استحلقتة، فإذا حلف صدقته، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر أنه ليس من رجل يذنب ذنباً فيحسن الوضوء ثم يقوم فيصلي ركعتين ويستغفر الله عز وجل الاغفر له، وفي رواية وقرأ (ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله غفورا رحيماً) والذين إذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم (الآية) قرأ الآيتين او احدهما، وفي رواية ثم قرأ (واتم الصلاة طرفي النهار) الآية، قيل لا يغفلون كان الراوي من اهل القبول فلا معنى لاستحلافه وان لم يكن فلا وجه للاشتغال باستحلافه، وجوابه ان مذهب علي كان في الشهود العدول على حق انه لا يحكم بها الا بعد حلف المشهود له على صدقها فيما شهدت به، ففعل في الحديث الذي يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ولم يكتمف بعدالة الراوي، ولا يقال فكيف ترك استحلاف ابي بكر؟ لانه انما ترك استحلافه لما قرأ عليه من كتاب الله عز وجل ما قامت له به الحجة على صدقه بما صدقه، لم يكن سمعه فاغناه ذلك عن طلب يمينه (١).

١٠

- (١) في صحة هذا الاثر عن علي عليه السلام كلام للبخاري وغيره راجع ترجمة اسماء بن الحكم الفزاري من تهذيب التهذيب (١ / ٢٦٧) وعلى فرض صحته فهو محمول انه عليه السلام انما كان يحلف اذا عرضت له ريبة ولذلك لم يحلف ابا بكر، بل قد روي عن عمرو عن المقداد وعن عمار وغيرهم ولم ينقل انه حلف واحدا منهم وعلى فرض انه كان يحلف فأنذى اغناه عن تحليف ابي بكر الصديق هو ان الله تبارك وتعالى سماه الصديق فاما الآيات التي ذكرها فهي وان دلت على الاستغفار والصلاة فانها لا تدل على مشروعية ركعتين كما في الحديث وما ذكره من مذهب علي في تحليف المدعى مع شاهديه لا ادري ما صحته ولو صح =

٢٠

## في حبس عمر مكثر الحديث

عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابيه ان عمر حبس (١) ابا مسعود و ابا الدرداء و ابا ذر حتى اصيب ، وقال ما هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيما روى عنه ايضا ان عمر قال لأبي مسعود و ابي ذر ما هذا الحديث ؟ قال واحسبه حبسهم حتى اصيب ، انما فعل عمر هذا لان مذهبه كان حياطة ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان الرواة عدولا اذ كان على الأئمة تأمل ما يشهد به العدول عندهم وكذلك فعل ابي موسى الاشعري مع عدله عنده في الاستئذان ووقف على ذلك منه ابي بن كعب ومن سواه من الصحابة فلم ينكر واذك عليه ولم يخافوه فيه فكان حبسهم لذلك لان يقطعهم عن التبليغ الى الناس ما سمعوه منه صلى الله عليه وسلم . وكذلك كان ابو بكر قبله يفعل الاحتياط في قبول الروايات .

عن قبيصة جاءت البدة الى ابي بكر تسأله ميراثها فقال ابو بكر مالك في كتاب الله شيء ؟ قال رجمي حتى اسأل الناس فساء لهم فقال المغيرة حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاها السدس فقال ابو بكر هل معك غيرك ؟ فقال عهد بن مسلمة الانصاري قال مثل قول المغيرة فأفقه لها ابو بكر ثم جاءت البدة الأخرى الى عمر فسأله ميراثها فقال مالك في كتاب الله شيء وما كان القضاء الذي قضى به الا غيرك وما انا برائد في الفرائض شيئا ولكن هو السدس فان اجتمعنا فيه فهو بينكما وأنتكما حلت به فهو لها .

فلم يكتف ابو بكر بشهادة المغيرة مع عدله عنده حتى انضم اليه غيره طلبا للاحتياط واشفاقا ان يدخل فيه ما ليس منه ان لم يفعل ذلك ويحتمل ان يكون ما كان منه في حبس من حبسهم لتجاوزهم الحد حتى خاف ان يقطعوا الناس بذلك ويشغلوه به عن كتاب الله تعالى وعن تأمله والاستنباط

== لم يلزم منه تحليف الراوى فان الراوى لا يدعى شيئا لنفسه وانه اعلم .

(١) يريد منهم عن كثرة الرواية فاما السجن فلم يشب .

للاشياء منه عما فيه لعلو مرتبة المستنبطين منه على غيرهم من يقرؤه ويقولونه  
عنه وجل (لعله الذين يستنبطونه منهم) وقوله تعالى في غيرهم (لا يعلمون  
الكتاب الا امانى) اى الا تلاوة فلم يحمدوا كما حمد المستنبطون .

يؤيده ما روى عن قرظة بن كعب قال خرجنا نريد العراق فمشى  
معنا عمر بن الخطاب الى جدار فتوضأ فقال أ تدررون لم مشيت معكم؟ قالوا نعم  
نحن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا قال انكم تأتون اهل  
قرية لهم دوى بالقرآن كدوى النحل فلا تصدوهم بالاحاديث فتشغلوهم  
جردوا القرآن وأقوالا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امضوا  
وانا شريككم فلما قدم قرظة قالوا احديثنا قال انها عامر، وخرجه من طرق وفي  
رواية قال قرظة لا احديث احدا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدا  
فدل هذا على ان قصد عمر أن لا ينقطع الناس عن كتاب الله بالحديث فانما  
كره منهم هذا المعنى لاما سواه .

## فى الغنى والفقر

عن عامر بن سعد بن ابي وقاص قال كان سعد فى ابل له وغنم فأتاه  
ابنه عمر فلما رآه قال اعوذ بالله من شر هذا الراكب فلما انتهى اليه قال يا ابا  
١٠ رضيت ان تكون فى ابلك وغنمك والناس بالمدينة يتنازعون فى الملك فضرب  
سعد صدر عمر بیده ثم قال اسكت يا بنى فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ان الله يحب العبد التقي الخفي الثنى، وعن ابن مسعود قال كان  
من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم انى أسألك الهدى والتمنى والعفة  
والغنى، قيل فيه تفضيل الغنى على الفقر وليس كذلك لان الغنى المذكور اس  
بالمال ولا يجوز ظنه بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد صرح عنه انه قال ما احب ان  
لى احد اذهب يأتى على ليلة وعندي منه دينار الا ديناراً ارحمه لدين أو اقول به  
فى عباد الله هكذا وهكذا ابل المراد غنى النفس القاطع عن المال الذى يقطع  
عن الطاعات ويشغل القلب به عن الله تعالى، فالغنى المحمود هو الغنى الذى

يترغ به القلوب عن الدنيا وعن الاهتمام بها، وعن ابى هريرة مرفوعا ليس  
الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس، والذي ظن بالذكور غنى المال  
فهو ضد الميزة التي اختارها الله تعالى له من الاحوال التي كان عليها فكيف  
يجوز أن يظن به ذلك .

## في من نزلت به فاقته

روى ابن مسعود مرفوعا من نزلت به فاقته فأزولها بالناس لم يسد الله  
فاقته وان أزولها بالله عز وجل أو شك الله له بالغنى اما اجل عاجل أو غنى  
عاجل، جعل الاجل العاجل غنى بمعنى غنى عن المال وقوله أو غنى عاجل يريد به  
الغنى الذي لا يلهي عن ذكر الله عز وجل وعن اداء الفرائض ويكون مع  
ذلك قواما للذي يؤتاه في دنياه حتى يكون نازعا لتلك الاشياء الأخر .

## في المال الصالح

عن عمرو بن العاص قال ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
فقال خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم اتيتني، ففعلت فأتيته وهو يتوضأ فصعد البصر  
في ثم طأطأه، ثم قال لي اريد أن ابعثك على جيش فيسلمك الله عز وجل ويغنمك  
وازعبك لك زعبة من المال صالحة، قلت يا رسول الله ما لئال هاجرت ولكن  
هاجرت رغبة في الاسلام وان اكون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا عمرو نعم بالمال الصالح للرجل الصالح - للاحاققة بينه وبين ما ذكرنا قبله لان قوله  
أو غنى عاجل هو على المال الذي يكون قواما للذي يؤتاه وكذا المراد بالمال  
الصالح لان المال لا يكون صالحا الا هو مفعول فيه ما امر الله بفعله فيه ومن  
يفعل ذلك فيه بحق ملكه اياه فهو صالح ايضا فلا تضاد ولا اختلاف .

## في ما يستدل به على صدق الحديث

عن ابى حميد وابى اسيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا  
سمعت الحديث غنى تعرفه تلوكم وتلين اشعاركم وابشاركم وترون انه منكم

قريب فانا اولاكم به واذاسمعتكم بحديث عنى تنكروه قلوبكم وتفر عنه اشعاركم  
وابشاركم وترون انه يتكبر فانا ابعدكم منه، وكان ابي بن كعب فى مجلس ففعلوا  
يتحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمرخص والمشدد وابى بن  
كعب ساكت فلما فرغوا قال اى هؤلاء ما حديث بلغكم عن رسول الله يعرفه  
القلب ويلين له الجلد وترجون عنده فصد قوا بقول رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الا الخير .

قال تعالى ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ) الآية  
وقال تعالى الله ( نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثانى تقشع منه جلود  
الذين يخشون ربهم ) الآية ( واذاسمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم ) الآية  
فاخبر الله تعالى عن اهل الايمان بما هم عليه من هذه الاحوال عند سماعهم ما انزل  
الله والحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم وحى منزل من عنده ففى حصول  
الحالة التى تحدث عند سماع القرآن اذا حصل فى سماع الحديث دليل على صدق  
الحديث عنه وان كانوا بخلاف ذلك يجب ترك قبوله والمخالفة بينه وبين ما سواه  
بما تقدم ذكرنا له .

وعن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثتم عنى  
حديثا تعرفونه ولا تنكروه فصد قوا به قلته اولم اقله فانى اقول ما يعرف  
ولا ينكر، واذا حدثتم عنى حديثا تفكرونه ولا تعرفونه فكذبوا به فانى لا اقول  
ما ينكر ولا يعرف، يحتمل ان تكون المعرفة منهم بطباعهم كما يعرفون بقلوبهم  
الاشياء التى تضرهم او تنفعهم ويعلمون بقلوبهم تواترها علم طباع لاعلم اكتساب  
وكانوا علموا ان الله تعالى قد جعل شريعته اجل الشرائع واحسنها فلا شىء  
الحسنة الملائمة للاخلاقة ولشرائعها يدخل فيها ما حدثوا به من ذلك  
فيجب عليهم قبوله وان لم يقبله بلسانه لهم لانه من جملة ما قد قامت الحجة على  
صدقه واذاسمعوا عنه الحديث فأنكروه من تلك الجهة وجب عليهم الوقوف  
عليه والتحامى لقبوله، والحاصل ان الحديث المروى اذا وافق الشرع وصدقه

القرآن وما تظاهرت به الآثار لوجود معناه في ذلك وجب تصديقه لانه ان لم يثبت القول بذلك اللفظ فقد ثبت انه قال . معناه بلفظ آخر الا ترى انه يجوز أن يعبر عن كلامه صلى الله عليه وسلم بغير العربية لمن لا يفهمها يقال له امرك النبي صلى الله عليه وسلم بكذا ونهاك عن كذا وقائله صادق وان كان الحديث المروي مخالفا للشرع يكذبه القرآن والأخبار المشهورة وجب ان يدفع ويعلم انه لم يقله وهذا ظاهر .

### الترغيب في تعلم العلم

عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اغد عالما او متعلما او محبا او مستمعا ولا تكن الخامس فهلك ، قال عطاء قال مسعر بن كدام هذه خامسة زادنا الله عز وجل لم تكن في ايدينا انما كانت في ايدينا اغد عالما او متعلما او مستمعا ولا تكن الرابعة فهلك يا عطاء ويل لمن لم تكن فيه واحدة من هذه ، وكان ابن مسعود يقول اغد عالما او متعلما ولا تمد امعة فيما بين ذلك ولم يقله الا توقيفا والامعة هي الخامسة لان الاربعة مجودة والامعة مذمومة - وعن ابن مسعود كنا ندعو الامعة في الجاهلية الذي يدعى الى الطعام فيذهب معه باخر وهو فيكم المحقّب (١) دينه الرجال ، الذي يبيع دينه غيره ينتفع به ذلك الغير في دنياه ويبقى اثمه عليه كالرجل الذي ينتفع بطعام الغير ويعود عاره على من جاء به ، وقال ابو عبيد الامعة الذي يقول انا مع الناس يعني يتابع كل احد على رأيه ولا يثبت على شيء .

### في منتهى الاسلام

دوى عن كرز بن علقمة ان رجلا قال يا رسول الله هل للاسلام من منتهى ؟ قال نعم ، يكون اهل البيت من العرب او العجم اذا اراد الله

(١) المحقّب الذي يجعل دينه تابعا لدين غيره بلا حجة ولا روية وهو من الاراداف على الحقيقة . المجمع -

عن رجل بهم خيرا ادخل عليهم الاسلام قال ثم ماذا ؟ قال ثم تقع الفتن كأنها الظلل فقال رجل كلا ان شاء الله فقال لتعودن فيها اسود صبا يضرب بعضكم رقاب بعض .

قال الزهري الاسود الحية السوداء . اذا ارادت ان تنهش ارتفعت ثم انصبت ، ولا يخالفه ما روى عن تميم الداري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليلفن هذا الأمر ما بلغ الليل ولا يترك الله عز وجل بيت مدر ولا وبر الا ادخله هذا الدين بعز عزيز وبه الاسلام وذل ذاهل يذل الله عز وجل به الكفر .

قال فهذا على انه لا ينقطع حتى يعم الارض كلها به حتى لا يبقى بيت الا دخله اما بالعز الذي ذكره ثم تأتي الفتن فيشغل من شاء الله ان يشغله .  
 عما كان عليه من التمسك بالاسلام فيكون حديث تميم على عمومته بالمسافات وما في حديث كرز على اقطاعه عن بعض الناس بالتشاغل بالفتنة بعد دخوله فيمن عمه لأنه قد كان في الارض التي تبلغها الليل فهذا وجه التثام . عنيهما فلا تضاد بينهما والله اعلم

### في مضر

عن عمرو بن حنظلة قال حذيفة لا يدع مضر عبدا لله مؤمنا الا قتلوه او قتلوه ويضربهم الله والملائكة والمؤمنون حتى لا يمتنعوا ذنب تاعة فقال له رجل يا ابا عبد الله تقول هذا وانت رجل من مضر فقال ألا اقول ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، المراد من مضر المذكور المذموم منهم دون من سواهم ففهم ظالم ومنهم صالح والعرب في الاشياء الواسعة تقصد بذكر ما كان من بعض اهلها الى جملة اهلها والمراد بعضه عن اتصف بالصفة المذمومة ومنه قوله تعالى ( وكذب به قومك وهو الحق ) ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في قنوته ، واشدد وطأتك اللهم على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ، وهو وكثير من الصحابة من مضر والمراد من كان منهم على خلاف الطريقة

## في الخلعة

روى مرفوعاً لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت ابا بكر خليلاً وان صاحبكم خليل الله ، ومن ابن عباس نرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه عاصياً رأسه بخرقة بغلس على المنبر لحمد الله واثني عليه ثم قال انه ليس احد من الناس امن على نفسه واولاه من ابي بكر بن ابي قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت ابا بكر ولكن خلعة الاسلام افضل ، سدوا كل خوخة في المسجد غير خوخة ابي بكر ، فيه انه لم يكن له خليل . عن عاصم قال قلت للشعبي ان حفصة كانت تحدثنا عن ام عطية فنقول حدثني خليل يعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا من عقول النساء أو لم يقل صلى الله عليه وسلم قبل موته من كانت بيني وبينه خلعة فقد ردتها عليه ولو كنت متخذاً خليلاً من هذه الامة لاتخذت ابا بكر خليلاً .

اعلم ان الخليل في كلام العرب قد يكون من الخلعة التي هي الصداقة وقد يكون من اختلال الاحوال ، والمقصود هنا الاول فانه روى ابن ابي المعلل لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت ابن ابي قحافة خليلاً ولكن ودايمان ، مرتين ولكن صاحبكم خليل الله ، ومعنى اخافة الخليل الى الله قبل فقبر الله الذي لم يجعل فاتته الا اليه وقيل انه محب الله الذي لا خلل في محبته وقيل هو المحتص بالمحبة دون غيره وقيل انها الموالاة بأن جعله الله ولياً ولاية لا ولاية فوتها ولا مثلها يؤيده ما روى عن مسروق عن عبادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولاية من النبيين وان وليي منهم ابي و خليل ربي ثم قرأ ( ان اولى الناس بابراهيم ) الى قوله ( وهذا النبي ) الآية ولما كان الله له خليلاً لم يجر الا ان يكون من الخلعة التي هي نهاية المحبة فكذلك اذا كان هو خليل الله يكون هذا المعنى وكذا الولاية منسوبة لمن يتولاه من خلقه ويتولى الله خلقه قال تعالى ( انما وليكم الله ورسوله ) الآية و

(ألا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (انت ولى في الدنيا والآخرة) فان قيل لم لم يتخذ ابا بكر خليلا ؟ قلنا كان بينهما خلة الاسلام وهو افضل وكذا ود الايمان افضل من مودة تكون بغير اسلام فرد صلى الله عليه وسلم مكان ابي بكر منه الى ذلك المعنى وجعله به فوق الخليل .

### في اخنع الاسماء

- عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اخنع الاسماء عند الله رجل تسمى باسم ملك الاملاك اخنع الاسماء اذ لها لان الخنع الذل يقال خنع الرجل خنوعا اذا خضع والخضوع والذل انما وقعت في هذا على ذى الاسم لاعلى الاسم نفسه لان الاسم لا يلحقه مدح ولا ذم وقوله تعالى (سبح اسم ربك) بمعنى سبح ربك وقوله تعالى (ونجيهنا من القرية التي كانت تعمل الخبائث) اى اهلها وملك الاملاك هو الله تعالى فمن تسمى به تكبر فرده الله الى الذلة والخضوع .

### في قيام الناس بعضهم لبعض

- عن عبد الله بن كعب سمعت كعب بن مالك يحدث بحديث توبته قال فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتقاني الناس فوجا فوجا يهتفون بالنوبة ويقولون لتهنئك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد ما ذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام الى طلحة يهرول حتى صاحنى وهنا فى والله ما قام رجل من المهاجرين الى غيره قال فكان كعب لا ينساها لطلحة . وعن الحدري لما طلع سعد بن معاذ بعد أن نزلت بنو قريظة على حكمه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم واولى خيركم .
- وعن ابي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يدخل بيته قمنا، وعنه قال كنا نقعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد بالغدوات فاذا قام الى بيته لم نزل قيا ما حتى يدخل بيته، ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم من احب ان يستم له الرجال قيا ما وجبت له النار لأن

فجارونا اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم القيام باختيارهم لا بحجة الذين ءموأهم اياه منهم وفي هذا الحديث ذكر المحبة من الذى يقام له بذلك من القائلين فالتوفيق ان القيام مباح اذا لم يكن ممن يقام له محبة فى ذلك ومكروه اذا كان له محبة فيه، وقد روى انس قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك .

ففيه انهم لو لم يعلموا كراهته لقاموا اليه وكراهته كان على سبيل التواضع منه لانه حرام عليهم فعله ألا ترى انه امرهم بالقيام لسعد وقام بمحضره طلحة بن عبيد الله الى كعب فلم ينهه وقيام الصحابة بعضهم لبعضهم مشهور لا ينكر فالمكروه هو محبة القيام بعضهم من بعض لا القيام المجرد وزعم بعض من ينتحل الحديث ان قوله من احب ان يستتم له الرجال قيا ما انما هو فى القيام الذى يفعله الأعاجم لعظائهم من قيامهم على رؤسهم واطاعتهم ذلك حتى يستخوا معه اى تتغير لذلك روائحهم لا طاعتهم وليس كذلك لان معاوية انكر على ابن عامر مجرد القيام بغير اطالة منه وقال اجلس يا ابن عامر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب ان يستتم ، الحديث ، وقد كان قام لمعاوية فدل على بطلان تأويل المتحل وفي انتفاؤه ثبوت التأويل الاول .

### فى صلة الشعر

عن عبادة بن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة . وعن اسياء ابنة ابي بكر مرفوعا لعن الواصلة والمستوصلة وخرجه من طرق ، واهل العلم يبيحون صلة الشعر بغير الشعر من الصوف وما اشبهه ، ويروون عن ابن عباس قال لأباس ان تصل المرأة شعرها بالصوف ، وعن الليث عن بكير عن امه انها دخلت على عائشة وهى عروس ومعها ما شطها فقالت عائشة اشعرها هذا فقالت الماشطة شعرها وغيره وصلاته

بصوف فما انكرت ذلك ، وعائشة احدى الرواة في لعن الواصلة والمستوصلة فلم تنكر لعنهما انها غير مرادة باللعن ولا يظن باهل العلم المأمونين على قلبه يخبرجون من حديث روه مجملًا ما ظاهره دخوله فيه الا بعد عليهم بخر وجه منه ولولا ذلك لسقطت عد التهم وروايتهم وحاشى الله ان يكونوا كذالك (١).

## في اطيط السماء

- عن حكيم بن حزام قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما اسمع؟ قالوا ما نسمع من شيء يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأسمع اطيط السماء وما تلام ان تكلم وما فيها موضع قدم الا وعليه ملك اما ساجد واما قائم ، وعن ابي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السماء اطت وحق لها ان تغط ما فيها موضع اربع اصابع الا وفيه ملك ساجد والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثير او لخرجتم الى الصعدات تجارون الى الله ، العرب تطلق ان يقال فلان جالس على كذا الا يفضل عنه يقولون فلان جالس على الحصير وهي مقصورة عنه وجالسه في الحقيقة عليها وعلى غيرها من الارض وفلان جالس على الحصير الفاصلة عنه وفي الحقيقة جلوسه على بعضها لا كلها فمن فهمه يقف على المراد في الحديث من قوله موضع قدم او اربع اصابع .

## في الرسالت والنبوة

عن البراء بن عازب قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا براء ما تقول اذا أويت الى فراشك؟ قال قلت الله ورسوله اعلم قال اذا أويت الى فراشك

- (١) هذه مسألة تخصيص العام بمذهب راويه من الصحابة وفيها خلاف فمن القائلين بالتخصيص مرسنح على خالفه بما ذكره المؤلف ومن مخالفيهم من يشنع عليهم بأن الحديث من كلام المعصوم وهو النبي صلى الله عليه وسلم نتخصيصه بمذهب الصحابي اما ذهاب الى عصمة الصحابي اورد الكلام المعصوم =

طاهراً فوسد يمينك وقل اللهم اسلمت (١) وجهي اليك وفوضت امري اليك والجات ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لاملجاً ولا منجاً منك الا اليك آمنت بكتابك الذي انزلت ونييك الذي ارسلت، وقال ونييك الذي ارسلت قلت كما قال غير اني قلت رسواك الذي ارسلت قال فطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعه في صدرى وقال ونييك الذي ارسلت ففعلته ، وذلك لأن الذي قاله رسالة فقط والذي أمره ان يقول وهو ونييك الذي ارسلت بجمع الرسالة والنبوة جميعاً فكان اولى عما قاله .

## في مزمار ابي موسى

عن عائشة وابي هريرة وسلمة بن تيس وابن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع قراءة ابي موسى الاشعري فقال لقد اوتي هذا مزماراً ١٠ من مزمار آل داود ، وفيما روى عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم وسمع ابا موسى يقرأ القرآن فقال لكان اصوات هذا من اصوات آل داود .

معنى اضافة صوته الى صوت آل داود هو أن الله تعالى قال ( ولقد آتينا داود منا فضلاً باجبال اوبى معه واطير ) الآية اى سبى وقيل ارجى معه ١٠ من لا ياب ولم كانت تلك الاشياء مأمورة بالتسبيح معه كان كل مسبح معه الاله لا تباعهم كقوله تعالى ( ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ) ، فسباهم آلا له لا تباعهم فرعون بعله وبكفره ومنه قيل آل ابراهيم وآل محمد واذا كان الآل استحقوا المتابعين اليه كان هو اولى بالاستحقاق فقله اوتي ابو موسى ٢٠ مزماراً من مزمار آل داود ، وهى تسبيحهم الذى كان داود سببه وان ما أضيف من المزامير اليهم مضافة اليه فكأنه قال صلى الله عليه وسلم لقد اوتي مزماراً من مزمار داود والله اعلم .

= بكلام من ليس بمعصوم ، ولا يخفى ان التشنيع من الجانبيين في غير محله والمسئلة مبنية على امر آخر يعلم من موضعه - ح (١) سقط من هنا « نفسى اليك ووجهت »  
وهى ثابتة في الصحيح - ح  
في

## فى وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عن ابى موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من قبلكم من  
فى اسرائيل اذا عمل العامل منهم بالخطيئة نهاه الناهى تعذيرا فاذا كان الغد  
جالسه وواكله وشاربہ كما نه لم يره على خطيئته بالامس فلما رأى الله ذلك منهم  
ضرب قلوب بعض على بعض ثم لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى بن مريم صلى الله  
عليهما وسلم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، والذى نفس محمد بيده لتأمرن  
بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق اطرا  
اوليضربن الله قلوب بعضكم على بعض ويلعنكم كما لعنهم .

- ١٠ حتى عن الخليل انه قال اطرت الشيء اذا نئيته وعطفته واطر  
كل شيء عطفه كاللحجن والمنخل والصوبحان، وعن الاصمعي انه قال يقال اطرت  
الشيء واطرته اذا املت اليك ورددته الى حاجتك فكان ما فى هذا الحديث  
من قوله لتأطرنه على الحق اطرا اى تؤدونه اليه تعطفونه اليه وتميلونه اليه حتى  
يكون فيما يفعلونه به من ذلك كاللحجن والمنخل والصوبحان الذى لا يستطيع  
ان يخرج مما عطف عليه وثنى اليه ورد اليه الى خلاف ذلك ابداء الله نسئله  
التوفيق .



## خاتمة الطبع

قد تم بحمد الله تبارك وتعالى طبع كتاب المعتصر مرة ثانية يوم الخميس الثالث عشر من شهر شعبان المعظم سنة ١٣٦٣ هـ

وذلك في العهد الميمون والايام الذهبية بخلافة الملك مظفر الممالك نظام الملك سلطان العلوم امير المسلمين النواب مير عثمان علي خان بهادر آصف جاه السابح ملك الدولة الاسلامية الاصفية بمحيدرآباد الدكن ادام الله ايامه وخاد سلطنته واطال الله عمره وعمر ولي عهده الاعظم النواب الدكتور اعظم جاه بهادر وابنه المعظم النواب الدكتور معظم جاه بهادر وحفظ الله خفيه المكرم النواب مكرم جاه بهادر .

وفي وزارة النواب صاحب المعالي الحافظ السير احمد سعيد خان المعروف بالنواب جهتاري

وهذه الجمعية تحت رياسة الاديب الجليل النواب الدكتور السير مهدي يار جنگت بهادر وزير المعارف و نائب امير الجامعة العثمانية، وتحت اعتماد الحسيب النسيب النواب علي يار جنگت بهادر عميد الجمعية وعميد المعارف، وذى المجد والكرم النواب ناظر يار جنگت بهادر شريك العميد، ومولانا المدقق السيد هاشم

الندوي مدير الدائرة ومعين العميد ابقاهم الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

واعنى بتصحيح هذا الكتاب من علماء الدائرة مولانا الشيخ محمد طه

الندوي ومولانا السيد احمد الله الندوي ومولانا الشيخ محمد عادل القدوسي

ومولانا السيد حسن جمال الليل المدني ومولانا الشيخ احمد بن محمد اليافى

وامن النظر فيه الشيخ عبد الرحمن بن يحيى اليافى مصحح دائرة المعارف

وفقنا الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

# ١ فهرس الجزء الثانى من كتاب المعاصر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٠	فى الحكم على قائل قوله على ما بين كذا الى كذا	٢	كتاب الاقضية
٢١	الحكم فى ما افسدت الماشية	»	ما جاء فى كراهية القضاء لمن ضعف عنه
٢٢	فى حريم النخلة وسعة الطريق	»	فى قضاء الغضبان
٢٣	فى الانتفاع بالطرقات	٣	فى عقوبة الامام بانتهاك ماله
»	كتاب الشهادات	٤	فى حكمه صلى الله عليه وسلم فى القصعة المكسورة
فى تعارض البيتين		٦	فى الاجتماع على القضاء
٢٥	فى شهادة خزيمة	»	فى الرشوة
٢٦	فى من لا تقبل شهادته	٧	فى استحلاف المطلوب
٢٨	فى التحذير من الدين	٨	فى اقتطاع الحق باليمين
٢٩	فى مطل الغنى	١٠	فى التحلل من الدعوى
»	فى انزال المكث	١١	فى الحكم بالاجتهاد
٣١	فى بيع المديون	١٢	القضاة ثلاثة
٣٢	فى قضاء جابر دين ابيه	١٣	فى التحكيم
٣٤	فى المديون اذا افلس	١٤	فى القضاء على الغائب
٣٥	كتاب الحمالة	١٥	فى وجوب طاعة الامام اذا امر باقامة الحد
و الحوالة		١٦	فى منع الجار من غرز الخشبة
وما جاء فى الحمالة بالمال		١٧	فى حجر البالغين
فى الكفالة عن الميت	٣٦	١٩	فى نفقة البهاثم

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٧	في الحلالة بالنفس	٥٨	في المساقاة
٤٠	في الحوالة	٦٠	كتاب الهبات
٤١	كتاب الرحم		في الرجوع عن الصدقة
»	في الرقي	٦٢	في الهبة للولد
٤٢	في العمرى	٦٣	في التسوية بين الاولاد
٤٤	في استلحاق الولد	٦٤	كتاب الوصايا
٤٦	في الحكم باللقاة		ما جاء في الامر بالوصية
٤٩	في النصب في دار الحرب	٦٥	في وصية سعد
»	في غصب الارض	٦٦	في الجار الذي يستحق
٥٠	في الاشهاد على اللقطة		الوصية
٥١	في حكم اللقطة بعد التعريف	»	في الوصية للاختان
٥٢	في لقطة الحاج		والا صهار
»	في لقطة مكة	٦٩	كتاب العتق
٥٣	في الضوال		في فضيلة عتق الرقاب
٥٣	كتاب القسمات	٧٠	في فك الرقبة
	في المهايأة بالازمان	»	في عتق رقبة من ولد اسمعيل
٥٤	في الوديعه وفي اقتطاع	٧١	في عتق ولد الرثا
	المراء حقه بنفسه	٧٢	في عتق القريب
٥٥	في حكم العارية	٧٣	في عتق المقر بالسلام
٥٦	في عارية المتاع		وان لم يصل
٥٧	كتاب المزارعة	»	في عتق العبد المشترك
		٧٦	في امتق بالثلاثة

صفحة	ايواب	صفحة	ايواب
٧٩	في القرعة بين المعتنين	١٠٢	في رباغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم
٨٠	في اول عبد او آخر	»	في التولي
»	عبد املكه فهو حر	١٠٣	في من اسلم على يد رجل ووالاه
٨١	في قوله اعطى اى عبيدى شعت	١٠٤	في ميراث المرأة
٨٢	كتاب المكاتب	»	في المولى الاسفل
»	في القادر على الوفاء	١٠٥	في مولى ابنة حمزة .
٨٣	في الوضع عن المكاتب وبيعه	»	في هبة الولاء
٨٥	في بيع الامة طلاقها	١٠٦	كتاب الديات
٨٦	في الامة تحت الحر اذا اعتقت	»	في دية الخطا
٨٨	في مسقط الخيار	»	في دية شبه العمد
»	معاني حديث بريرة	١٠٨	في العاقلة
٩٢	المدير	١٠٩	في دية المعاهد
٩٤	كتاب الاستبراء	١١١	في دية الجنين
٩٥	كتاب المواريث	١١٢	في شريك قاتل نفسه
٩٦	في مجهول العصابة	١١٣	في العفو عن الدم
٩٧	في ذوى الارحام	١١٥	في ما يجب لولى المقتول
٩٨	في الجلد	١١٧	في القود من اللطمة
»	في الكلالة	١١٨	في القود من الجبذة
١٠٠	في النبي صلى الله عليه وسلم	١١٩	في انتظار البرء بالقصاص
لا برث ولا يورث		١٢٠	في القود بين العبيد

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٤١	في وطء المحارم	١٢١	كتاب القسامات
١٤٢	في اللواط		في وجوب القسام
»	في زنا اهل الذمة وشهادتهم	١٢٦	كتاب الجنائيات
١٤٦	كتاب الحراب		في قتل المؤمن بالكافر
١٤٩	في المرتد	»	في من اشار بمحبة يده على رجل
١٥١	في الدا خل بيت غيره بغير اذنه	١٢٧	في زرع ثنية العاض
١٥٢	كتاب اسباب النزول	»	في حذف من اطلع عليه
»	في سبب نزول (ليس لك من الامر شيء)	١٢٨	كتاب الرجم
»	في سبب نزول (لا تحسبن الذين يفرحون بما اوتوا)	١٢٩	في حد المقر بالزنا
١٥٣	في سبب نزول (ان في خلق السموات والارض الآيات)	١٣٠	في الستر
١٥٥	في سبب نزول (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء)	١٣١	كتاب الحدود
١٥٦	في سبب نزول قوله تعالى (واذ يكره الذين كفروا)	»	في وطء امه الابن
	لشبهه لك	١٣٢	في الحدود كفارة
		١٣٣	في قطع يد المخزومية
		١٣٤	في الصدقة على السارق
		»	في اقالة الكرام عثراتهم
		١٣٥	في التعزير والتأديب
		١٣٨	في من اقترى على جماعة
		»	في زنا الامة
		١٤٠	في اقامة الحد في الحرم
		١٤١	في وطء البهيمة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
	سورة آل عمران	١٦٤	ليثيتوك ( الآية
١٥٦	في سبب نزول قوله تعالى	١٦٦	سورة النساء
	( هذان خصان اختصموا	١٦٩	سورة المائدة
	في ربههم )	١٧٣	سورة الانعام
١٥٧	في سبب نزول قوله تعالى	١٧٤	سورة الاعراف
	( لا تكونوا كالذين آذوا	١٧٥	سورة هود
	موسى )	١٧٦	سورة يوسف
»	في سبب نزول قوله تعالى	»	سورة سبحان
	( انا فتحنا لك فتحا مبينا )	١٧٩	سورة الكهف
١٥٨	في سبب نزول قوله تعالى	١٨١	سورة الانبياء
	( وهو الذي كف أيديهم	١٨٣	المؤمنون
	عنكم ) الآية	١٨٤	النور
١٥٩	في سبب نزول قوله تعالى	»	القرآن
	( يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا	١٨٩	العتكوت
	اصواتكم ) الآية	»	الروم
»	في سبب نزول قوله تعالى ( ألم	٩١	الاحزاب
	يان للذين آمنوا أن تخشع		سبا
	قلوبهم )	١٩٢	حم فصلت
١٦٠	تفسير القرآن	١٩٣	الاحقاف
»	فاتحة الكتاب	»	القتال
١٦٣	سورة البقرة قوله تعالى	١٩٤	الطور
	( ما ننسخ من آية )	»	سورة الواقعة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٩٦	التائبين	٢١٥	في الدجال
»	التحريم	٢٢٠	في الفطرة
١٩٧	الجن	»	في معا الكافر
١٩٩	المدثر	٢٢١	في الشرب قائما
٢٠٠	سورة التكويد	٢٢٢	في الخيل
٢٠١	سورة التكاثر	»	في العين
»	المعوذتان	٢٢٣	في الرقبة
٢٠٢	كتاب جامع مما يتعلق	٢٢٤	في سنة الأكل
»	بالموطأ في دعائه لاهل مكة	٢٢٥	في الحمى
»	في البيعة والهجرة	»	في الشعر
٢٠٤	في اليهود والنصارى	٢٢٦	في تغيير الشهب
٢٠٥	في القدر واثفاؤل والتطير	٢٢٨	في الحب في الله
٢٠٧	في التشاؤم	٢٣٠	في تعبير الرؤيا
٢٠٨	في الخلق الحسن	٢٣١	في التعاسد
٢٠٩	في الحياء	٢٣٢	في السلام
٢١٠	في البذاذة	٢٣٣	في الاستئذان
»	في الغضب	٢٣٥	في التشميت
٢١١	في التجميل	٢٣٧	في المصور
٢١٢	في لبس الحرير	٢٣٨	في المسخ
٢١٣	في الحلى	٢٣٩	في الحيلة
٢١٤	في الخاتم	٢٤١	السير في السفر
٢١٥	في المشى بتعل واحد	»	في الاكفار

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٤١	في النجوى	٢٥٤	في الجحاح - ستر العورة
٢٤٢	في الكذب	٢٥٧	في رفع العلم
٢٤٣	في اضاءة المال	٢٥٨	في عائشة
»	في الاستجابة	»	في نفى شك ابراهيم عليه السلام
٢٤٤	كتاب جامع	٢٥٩	في النهي عن قوله خبيث نفسي
»	ما ليس في الموطن في النهي عن اتخاذ الدواب كراسي	»	في وعد النبي صلى الله عليه وسلم ام سلمة هدية النجاشي
»	في مفاسل الانسان	٢٦٠	في النهي عن قوله تعش الشيطان
٢٤٥	في جرى الشيطان مجرى الدم	»	في قوله لا تكون مائة سنة وعلى الارض عين تطرف
»	في التحدث عن بني اسرائيل	٢٦١	في الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم
٢٤٦	في فضل بناته صلى الله عليه وسلم	٢٦٢	في السنين الجوادع
٢٤٧	في اسم الله الاعظم	٢٦٣	في الساعة
٢٤٨	في توضعف	»	في من احسن في الاسلام
»	في تكوير الشمس والقمر	»	في صدق ابي ذر
٢٤٩	في التحلل من المظالم	»	في الأمر والنهي
»	في قوله زعموا	٢٦٤	في كسب الاماء
»	في من قتل نفسه	»	في ان الله لا يمل
٢٥٠	في طول اليد بالصدقة		
»	في ائراء الجحير على الخيل		
٢٥١	في ماشاء الله وشاء فلان		
»	في من سن سنة حسنة او سيئة		
٢٥٢	في حمل لا ينقطع بالموت		
٢٥٣	في لو		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٦٥	في تعبير الظلة في المنام	٢٨٢	في قوله، ليس منا من فعل كذا
٢٦٦	في الغرباء	٢٨٤	في ترك بسملة براءة
»	في اهل البيت	٢٨٥	في بر الوالدین
٢٦٨	في النول	٢٨٦	في استئجار الفضة والذهب
»	في اهل فارس	٢٨٨	في النصيحة
٢٦٩	في اهل اليمن	»	في المؤمن لا يلدغ مرتين
٢٧٠	في ابي بن كعب وزيد بن	٢٨٩	في مائة ابل لا تجد فيها راحلة
	ثابت ومعاذ ابن جبل	٢٩٠	في النهي عن تسمية العنب
٢٧١	في سياب المسلم وقتاله		بالكرم
»	في النملة والنحلة والهدد	»	في اللعب في العيد
	والصرد	٢٩١	في شيء مباح حرم بمثلته
٢٧٢	في الكباثر	٢٩٢	في النهي عن قوله عبدی
٢٧٥	في ثناء الله على العبد		وامتی
»	في القرآن	»	في حملة الفقه
»	في الريح والرياح	٢٩٣	في رضى الاسلام
٢٧٧	في الغرف والقباب	٢٩٤	في الحلف في الجاهلية
٢٧٨	في الدخان	٢٩٥	في الدعاية
٢٧٩	في الاقتداء بابي بكر وعمر	٢٩٦	في حديث النفس
٢٨٠	في شره العابد وفترة	٢٩٧	في صدقة الله وعنته
»	في استحقاق المجلس	٢٩٨	في المحدثين من الاولياء
٨١	المجازاة	»	في مال الوارث احب اليه
»	في التفتي بالقرآن		من ماله

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٩٩	في حفظ ابى هريرة	٣١٣	في فعل الله بمن اراد له خيرا
٣٠٠	في الابار	»	في التحذير من السر
٣٠١	في مناقب على رضى الله عنه	٣١٤	في النجباء والوزراء والرفقاء
٣٠٢	في الاستعاذة من القمر		من الصحابة
٣٠٣	في الشباب	»	في ما يسعد به المرء
٣٠٤	في من له الاجر مرتين	٣١٥	في الصبر على سوء جاره
»	في تعلم كتاب السريانية	»	التوصية بالجار
٣٠٥	في لولا الهجرة لكنت امرءا	»	في خير الجيران والاصحاب
	من الانصار	»	في الضيافة
»	في كراهية طلب العقوبة في	٣١٧	في قطع السدر
	الدنيا	»	في اليه
٣٠٦	في لكع ابن لكع والكريم	٣١٨	في الرزق والاجل والسعادة
	ابن الكريم		والشقاء
»	في الأكل متكئا	»	في حين نفع الروح
٣٠٧	في البطانة	٣١٩	في المؤمن والفاجر
٣٠٨	في واعظ الله	٣٢٠	في صفة قریش
٣٠٩	في ابتلاء الانبياء والاولياء	»	في عزاء الجاهلية
٣١٠	في التفريق بين الامة	٣٢١	في الخصال المنهى عنها
»	في اعجب الناس ايمانا	٣٢٢	في الذباب والشراب
٣١٢	في اسلام حصين	٣٢٣	في القمار
»	في استعمال ما فيمن يعقل	»	في كراهة الوقف قبل تمام
٣١٣	في ثلاثة لا يستجاب لهم		الكلام

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٢٣	في التمثل بالشعر والرجز	٣٣٩	في عالم المدينة
٣٢٥	في مراتب الخلقاء	٣٤٠	في مدة مقام ابي بكر في النار
٣٢٦	في زمان لا معنى فيه الامر	٣٤٣	في نهى ابي بكر الاحنف
	بالعرف والتهى عن المنكر		من نصرة على
٣٢٧	في حفظ سر الرسول صلى الله	٣٤٤	في اهتزاز العرش
	عليه وسلم	٣٤٥	في المستشار
٣٢٨	في ترك الاختار بالنسب	»	في النساء والمال
٣٢٩	في الستة الملعونين	٣٤٦	في الاعى البصير
٣٣٠	في قتال العجم على الدين عودا	»	في خير الكافر
	كما قوتلوا عليه بدءا	٣٤٧	في الاكل بغيره
٣٣١	في الالاعة ناتها	»	في الخلاء المحمودة
٣٣٢	في ما اختص به ابوبكر وعلى	٣٤٨	في قصة ايوب عليه السلام
٣٣٤	في كراهة التبرج بالزينة	٣٤٩	في الاخوة والصحة
»	في لعن من لا يستحقه	٣٥٠	في الجدل
٣٣٥	في من سرته حسنته وساءتة	»	في حلاوة المال وخضرته
	سيئته	»	في استخلاف عمر من
»	في الدخول على اهل الحجر		بعده من الصحابة
٣٣٧	في المؤمن في ظل صدقته	٣٥١	في تعليم القرآن وتعلمه
»	في عبادة الخلقاء	»	في طول العمر
٣٣٨	في بيع التالد	٣٥٢	في ما اجتمع لابي بكر وابنه
»	في (لمن خاف مقام ربه جنتان)		وابن ابنه من المبايعه
٣٣٩	في محقرات الذنوب	٣٥٣	في فضل اهل بدر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٥٣	في احب الناس الى الرسول	٣٦٩	في ان عثمان داخل في بيعة
	صلى الله عليه وسلم		الرضوان
٣٥٥	في عثمان وخلافته	٣٧٠	في عشرة من الصحابة فيهم
»	في اما بعد		سمرة آخركم موتا في النار
٣٥٦	في شفاعة الاولياء	٣٧١	في الدعاء للانتصار وابنائهم
»	في موضع سوط من الجنة	٣٧٢	في لا ينجي احد عمله
»	في العزلة	»	في يحر اليهود
٣٥٨	في المرأة تقبل في صودة	٣٧٣	في قراءة الراوى على الراوى
	شيطان		كقراءة الراوى على الراوى
»	في متقال حبة من الكبر	٣٧٤	في التوديع
	او الايمان	»	في مرحبا وسهلا
٣٦٠	في الامربا خذ القرآن	٣٧٥	في شهوده صلى الله عليه وسلم
	عن اربعة		حلف المطيعين
٣٦١	في قراءة النبي صلى الله عليه	٣٧٦	لا يقال للناقي سيد
	وسلم على ابي	٣٧٧	في العبادة في المهرج
٣٦٢	في الاعلام بحال عائشة	»	في ثواب البر وعقوبة البني
٣٦٣	في التقديرة	»	في الجوامع من الدعاء
٣٦٤	في نسبة الرجل الى موضع	٣٧٩	في استخلاف على الرواة
	استيطانه	٣٨٠	في حبس عمر مكثرا الحديث
»	في العجوة والكماة	٣٨١	في النفي والفقر
٣٦٦	في اول نبي بعث	٣٨٢	في من زات به فاقة
٣٦٧	في النبي عن المبالغة في الحلب	»	في المال الصالح
٣٦٨	في لا وحى الا القرآن	»	في ما يستدل به على صدق

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
		الحد	
٣٨٨	في صلة الشعر	٣٨٤	الترغيب في تعلم العلم
٣٨٩	في اطيح السماء	»	في منتهى الاسلام
»	في الرسالة والنبوة	٣٨٥	في مضر
٣٩٠	في منمار ابي موسى	٣٨٦	في الخلعة
٣٩١	في وجوب الامر بالمعروف	٣٨٧	في اختع الاسماء
	والنهي عن المنكر	»	في قيام الناس بعضهم لبعض



فهرس الاغلاط للمعصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوى ج - ٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٢	٩	روى من قوله
٧	١٥	فيه
٩	»	كاذبا
١٢	١٦	فأعطاء
١٣	١٢	الاولى او الثانية
١٤	٦	وينقضه
»	١٢	ثم يفعل فان
		ان يفعل فان
١٦	٩	خشبة
»	٢٠	لا تحل له كما تحل للعاجز
٢٢	١٣	فيها
٢٦	١٣	بعابه
»	١٩	ولاجلود
٢٧	١٠	لم يصح له
٣١	٢٢	ووجه الله
٣٥	١٥	عند مالك كذلك
٣٧	٢٠	ولا لكن يلزم
٣٩	٥	فأقى حمزة بآل
٤٦	١٣	به ما لا يجوز
		ما لا يجوز
٤٧	٧	ان ان رجلين
٦٣	١٩	نحله

## فهرس الاغلاط للعصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوى ج-٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٦٤	١٠ ( اعملوا )	( اعملوا ما شئتم )
»	١٥ بضعهم	بعضهم
٦٦	١٠ باع	باع داره
٦٨	١٣ ازوج	ازواج
٧٩	١ الحد	الحد
٨٠	٩ ان جاهدتم	أن جاهدوا كما جاهدتم
»	١٣ الا وبنو مخزوم	الا وبنو امية وبنو مخزوم
٨٥	١٩ اجازا	اجاز
٩٢	١ لا تقر بها	لا تقر بها
٩٤	٥ لعنه العنة	لعنه لعنة
٩٨	٢٣ اغلط	اغلط
١٠٢	٧ فصل	افصل
١٠٨	٢٣ فيها	فيها
١١٣	٤ لتشايبكم	لتشايبكم
١١٤	١٢ ثم الثالثة	ثم قال الثالثة
١٢٠	٩ عبدا لقوم فقراء	عبد لقوم فقراء
١٣٩	١٢ قتبين	قتبين
١٤٤	١٨ يدل قبول	يدل على قبول
١٤٩	١٠ اوار تدوا	ار تدوا
»	١٥ والحنة	والحنة
١٥٤	٦ فيلتفكروا	فليتفكروا
١٥٥	٥ كل عام لو	كل عام لوجبت ولو

فهرس الاغلاط للمعصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوى ج-٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
١٥٥	١٨	لا منفعة لهم واو
١٦٣	٢	الحمد لله
»	١٨	لا يبنى
١٦٨	١٤	الى قوله
١٧٥	٦	لولم تكن
١٩٧	١٩	يرمى
٢٠٥	١١	وخالفهم
٢١٧	١٦	محدثته
٢٢٤	٣	البارحة
»	١٨	وحده ليس عليه
٢٢٩	١١	جوابه
٢٣٣	١٤	فعله للعلم
٢٣٨	١	ذلك وكذلك من
٢٤٠	١٦	لا تعجل
٢٥٠	١٧	تدلى
٢٥١	٨	ما شاء الله وشاء محمد
٢٥٤	١٠	العربية
٢٥٥	»	وقتين مختلفتين
٢٥٨	٨	يقبض العلماء
٢٦٣	٧	فنظرا
٢٧٩	١٥	يحذى
٢٨٨	١٠	النصيحة
٣٠٦	١٤	ذرياتهم

- فهرس الاغلاط للمختصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوي ج- ٢ -

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٣٠٦	٢٣ نين	ين
٣١٧	» غير	غير المتعارف
٣١٨	١ المروى المتعارف عن	المروى عن
٣٤٧	٥ مثله	مثله
٣٦٠	١٧ اختصاص	اختصاص
٣٦٤	١٦ كوفى	كوفى
»	١٧ انتظامهم	انتظامهم
٣٦٥	١١ كلها	اهلها
٣٦٦	٣ اقوم	اقوام
»	٦ الرسول الله	الرسول
٣٦٧	٤ اختلافا	اختلافا
٣٦٨	٧ ججيقة	ججيقة
٣٦٩	٢ ما قدر هو	ما قدر هو عليه فزهدوا
»	٢١ البيعة الرضوان	بيعة الرضوان
٣٩٠	٢ منجأ	منجأ
»	٣ ارسلت وقال ونيك الذى	ارسلت فقلت
»	٤ رسولك	ورسوك
»	١٦ من لاياب	من الاياب
»	١٨ آلاله	الآله
٣٩١	١٣ تؤدونه	تؤدونه

